

فے ذلک لعلبرۃ لا ولی الالباب  
۱۲۹۱

الحمد لله کہ یہ سالہ فریل التباس اور موضع معنی اثر ابن عباس سی بہ



مولفہ وحید العصر فرید الدہر مولانا مولوی محمد قاسم سباناوٹوی

مطبع تقنی ریلی میں یا تمام مولوی محمد منیر طبع ہوا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں علماء دین سب ابھیں کہ زید نے بتیم ایک عالم کے جسکی تصدیق ایک مفتی مسیحی نے بھی کی تھی مبارہ قول ابن عباسؓ جو درمنثور وغیرہ میں ہے ان اللہ خلق سبع ارضین فی کل ارض آدم کا دم و نوح کنو حکم و ابراہیم کا حکم و عیساؑ کم و نبی گنبدیم کے یہ عبارت تحریر کی کہ میرا یہ عقیدہ ہے کہ حدیث مذکور صحیح اور معتبر ہے اور زمین کے طبقات جدا جدا ہیں اور ہر طبقے میں مخلوق الہی ہے اور حدیث مذکور سے ہر طبقہ میں انبیاء کا ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن اگرچہ ایک ایک خاتم کا ہونا طبقاً باقیہ میں ثابت ہوتا ہے مگر اسکا مثل ہونا ہمارے خاتم النبیین صلعم کے ثابت نہیں اور یہ عقیدہ ہے کہ وہ خاتم ماثل آنحضرت صلعم کے ہوں اسلئے کہ اولاد آدم جکا ذکر و تقدیر منابنی آدم میں ہے اور سب مخلوقات سے افضل ہے وہ اسی طبقہ کے آدم کی اولاد ہے بالا جماع اور بہار حضرت صلعم سب اولاد آدم سے افضل ہیں تو بلاشبہ آپ تمام مخلوقات سے افضل ہوتے ہیں دوسرے طبقات کے خاتم جو مخلوقات میں داخل ہیں آپ کے ماثل کی طرح نہیں ہو سکتے تھے اور باوجود اس تحریر کے زید کچھ کہتا ہے کہ اگر شرع سے اسکی خلاف ثابت ہوگا تو میں اسکو مان لوں گا میرا صراحت اس تحریر پر نہیں پس علماء شرع اسکو اتنا ہی کہہ رہے ہیں کہ الفاظ حدیث ان معنوں کو محتمل ہیں یا نہیں اور زید بوجہ اس تحریر کے کافر یا کافر یا خارج اہل سنت و جماعت ہو گا یا نہیں مینو اتوجہ رواۃ

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سولہ خاتم النبیین و علی المرسلین وآلہ وصحبہ اجمعین بعد حمد و صلوة قبل عرض جواب گزاریش ہے کہ اول معنی خاتم النبیین معلوم کرنے چاہئیں تاکہ ہم جواب میں کچھ نہ ہو سو عوام کے خیال میں سول اللہ صلعم کا خاتم ہونا یا نبی ہو کہ انکا زمانہ انبیاء سابق کے زمانہ کی ابتدا و انتہا آخر نبی میں مگر اہل فہم پر روشن ہو گا کہ تقدیر یا تاخر زانی میں بالذات کچھ فضیلت نہیں ہے خاتم میں بلکہ سول اللہ خاتم النبیین فرما اے صورت میں کیونکر صحیح ہو سکتا ہے ان اگر صاف

کو اور تمام معین و نگہبان و سرنگام کو مقام حذر از اندر بخیر تو البتہ نہایت باعتبار تاخیر زمانی میجویم  
 هرگز من جاننا اینکو که اهل اسلام میں کسی کو بیکو بید بات گوارا نہ ہوگی کہ اس میں ایکے خدا کی جانب نمود با نفاذ  
 گوئی کا دہم کو آخر اس وصف میں اور قد و قامت و شکل و رنگ حسب نسبت سکونت و خبر او متناہین جنگو  
 نبوت یا اور فضائل میں کچھ دخل نہیں کیا فرق ہی جو اسکو ذکر کیا اور ذکر نکلیا دوسرے رسول اللہ  
 کی جانب نقصان قدر کا احتمال کیونکہ اہل کمال کے کمال ذکر کیا کرتے ہیں اور ایسی دوسری گوئی کے اس قسم  
 احوال یا نکلیا کرتے ہیں اعتبار نہ تو مار بخونکو و کچھ لیسو باقی بھی احتمال کہ بعد میں آخری دین تھا اسلئے  
 باب اتباع مدعیان نبوت کیا ہی جو کل کو چہوئے دعوی کر کے خلاف گو گمراہ کرینگے البتہ فی حدو  
 قابل لحاظ ہو پر جملہ ماکان محمد آبا اجدتہم رجاء لکم اور جملہ دلکن رسول اللہ و خاتم النبیین میں  
 کیا تناسب تھا جو ایک کو دوسرے عطف کیا اور ایک کو مستدرک منہ اور دوسرے کو مستدرک قرار دیا  
 ظاہر ہے کہ اس قسم کی سیریطی اور نہ ارتباطی حد کلام معجز نظام میں متصور نہیں اگر سبب بند کو منظور ہی تھا  
 تو شکوہ اور بیسیو موقم تھو بلکہ بنا و خاتمیت اور تبار پر جس و تاخیر زمانی اور سبب بند کو خود بخود لازم آجاتا  
 اور فضیلت نبوی و وبالاً ہو جاتی ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ موصو بالعرض کا قصہ موصو بالذات پر ختم  
 ہو جاتا ہے جس موصو بالعرض کا وصف موصو بالذات کے مکتسب ہوتا ہے موصو بالذات کا وصف جسکا ذاتی ہوتا  
 اور غیر مکتسب الغیر موصو بالذات ہی سے مفہوم کسی غیر سے مکتسب اور متعنا نہیں ہوتا مثال درکار ہی تو لیجو  
 زمین کہسار اور درو دیوار کا نور اگر آفتاب کا فیض ہو تو آفتاب کا نور کسی اور کا فیض نہیں اور ہمارے عرض و ذاتی ہو فیض  
 ہی یا نہیں یہ اگر آفتاب کا ذاتی نہیں تو جسکا تم کہو ہی موصو بالذات ہو گا اور اسکا نور ذاتی ہو گا کسی اور سے مکتسب اور  
 کسی کا فیض ہو گا عرض یہی ہے کہ موصو بالذات اس کو سلسلہ ختم ہو جاگا چنانچہ خدا کے کسی اور خدا نہ ہوگی جو  
 اگر ہی نویسی ہی مکتسب کا وجود کمال جو حسب مضی یعنی بالعرض میں مدی ہی ہے کہ کسی وجود کہی معدوم کہی  
 اسیم اگر کسی سیکمال حتیٰ کہ یہ موز کو ممکنات کو حتمین ذاتی ہوتا ہے البتہ اتصال اتصال ہوا اگر اسطے اللہ و ام



وہ کمالات و وجود ذات ممکنات کو لازم ملازم رہتا ہے سو اس بطور رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی خانیت کو تصور فرمائی جیسی آپ موصوف بوصف نبوت بالذات ہیں اور سو آپ  
 اور نبی موصوف بوصف نبوت بالعرض اور وہی نبوت آپ کا فیض ہے پر آپ کی نبوت کسی اور  
 کا فیض نہیں آپ پہ سلسلہ نبوت مختتم ہو جاتا ہے عرض آپ جیسی نبی الامۃ ہیں جیسی نبی الانبیاء  
 بھی ہیں اور یہی وجہ ہوئی کہ لشہادۃ و اذواخذنا منہا قیامہ میں کیا تم میں کتاب و حکمت  
 تم جاؤ گے رسول مصلیٰ لیا معلوم کرو گے یہ و کشفہ الخ اور بسیار کرام علیہم السلام سو آپ پر  
 ایمان لانے اور آپ کے اتباع اور اقتداء کا عہد لیا گیا اور آپ نے یہ ارشاد فرمایا کہ  
 اگر حضرت موسیٰ بھی زندہ ہوتے تو میرا ہی اتباع کرتے علاوہ برین بعد نزول حضرت عیسیٰ  
 کا آپ کی شریعت پر عمل کرنا اسی بات پر مبنی ہے اور رسول اللہ صلعم کا یہ ارشاد کہ علیمت  
 علم الاولین والآخرین بشرط فہم اسی جانب شیر ہو شرح اس معنی کی یہ ہے کہ اس  
 ارشاد معلوم و خاص کو یہ بات واضح ہو کہ علوم اولین مثلاً اور ہیں اور علوم آخرین اور ہیں  
 وہ سب علوم رسول اللہ صلعم میں مجتمع ہیں جو جیسی علم سمع اور ہو اور علم بصر اور پر یا نہیں  
 قوت عاقلہ و نفس ناطقہ میں یہ سب علوم مجتمع ہیں اسی ہی رسول اللہ صلعم اور انبیاء باقی  
 کو سمجھتی نظر ہو کہ سمع و بصر اگر مدد و عالم ہیں تو بالعرض ہیں ورنہ مدد حقیقی اور عالم  
 تحقیقی وہ عقل و نفس ناطقہ ہی ہے جو اس بطور حس عالم حقیقی رسول اللہ صلعم ہیں اور بسیار باقی  
 اور ادبیاء اور علماء گذشتہ و مستقبل اگر عالم ہیں تو بالعرض ہیں مگر اسکے ساتھ یہ  
 بھی اہل فہم جانتے ہیں کہ نبوت کمالا علمی ہیں جو کمالا علمی ہیں جو نہیں انہیں کمالات ذوی العقول کل دو  
 کمال نہیں منحصر ہیں ایک کمال علمی و دوسرا کمال عملی اور ہر مدح کل انہیں دو باتوں پر ہے  
 چنانچہ کلام اللہ میں چار فرقوں کی تعریف کرتے ہیں نبیین اور صدیقین اور شہداء



صالحین جنین سے انبیاء و اہل صدیقین کا کمال و کمال علمی جو اور شہداء اور صالحین کا کمال  
 کمال علمی انبیاء کو تو منبع العلوم اور فاعل و در صدیقین کو مجمع العلوم اور قابل سمجھو اور  
 شہداء کو منبع العمل اور فاعل اور صالحین کو مجمع العمل اور قابل خیال فرمایو دلیل اس عوی  
 کی یہ ہے کہ انبیاء اپنی امت سے اگر ممتاز ہوتے ہیں تو علوم ہی میں ممتاز ہوتے ہیں باقی رہا  
 عمل اس میں بسا اوقات بظاہر امتی مساوی ہو جاتے ہیں بلکہ بڑھ جاتے ہیں اور اگر قوت  
 علمی اور بہت میں انبیاء امتیوں سے زیادہ بھی ہوں تو یہ معنی ہوئی کہ مقام شہادت اور مصیبت  
 شہادت بھی انکو حاصل ہو مگر کوئی ملقب ہوتا ہو تو اپنی اوٹنا غالب کے ساتھ ملقب ہوتا  
 ہو مرزا جانا نصاحب یہ اور شاہ غلام علی صاحب اور شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ عبدالعزیز  
 صاحب چاروں صاحب جامع بین الفقہ والعلم تھے پر مرزا صاحب اور شاہ غلام علی صاحب  
 فقیری میں مشہور ہوئے اور شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ عبدالعزیز صاحب علم میں وجہ اسکی  
 یہی ہوتی کہ انکے علم پر تو انکی فقیری غالب تھی اور انکی فقیری پر انکا علم اگرچہ انکے علم  
 سے انکا علم یا انکی فقیری سے انکی فقیری کم نہ ہو سو انبیاء میں علم عمل سے غالب ہوتا ہو اگرچہ  
 اوٹنا عمل اور بہت اور قوت اور دیکھو عمل اور بہت اور قوت سے غالب ہو بہر حال علم میں انبیاء اور  
 سے ممتاز ہوتے ہیں اور مصداق نبوت وہ کمال علمی ہی ہی جیسا کہ مصداق صدیقیت بھی کمال  
 علمی ہے چنانچہ لفظ نبأ اور صدق ہی جو اخذ اصابت مذکورہ ہے اس بات پر شاید ہی تباہ و  
 خبر کو کہتے ہیں جو قسام علوم یا معلوم میں سے ہو اور صدق اوٹنا علم میں سے پر نبوت اور  
 صدیقیت میں ہی فرق فاعلیت و قابلیت ہے جو افتاب و آئینہ میں وقت تعابیل معلوم  
 ہوتا ہے چنانچہ وہ حدیث مرفوعہ تو فی جسا یجہ مطلب ہے کہ جو میری سینہ میں خدا نے ڈالتا  
 میں نے ابو بکر کے سینہ میں ڈال دیا پس رہا مگر جیسی نبی کو نبی اسکی کہتی ہے کہ خبر او

یا اگر مذکور ہو تو اس سے یہ صدیق کہ صدیق اس کے کہتے ہیں کہ اس کی عقل بجز قول صادق قبول نہیں کرتی  
 قول صادق نے دلیل اس طرح قبول کر لیتا ہے جیسے شہابی کو معذہ اور قول باطل سے اس طرح پہچانتا ہے  
 اور اس طرح اس کو رد کرتا ہے جیسے کہی کو معذہ رد کرتا ہے یہی تھا کہ صدیق اگر کو ایمان لانے میں  
 معجزہ کی ضرورت نہ ہوئی طے ہذا القیاس صدیق شہیدہ حالات حدیث و شخص سے جو اعلیٰ کلمہ  
 اور ترقی دین کے لئے جان دینے کو تیار ہو چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی نے پوچھا کہ بعض آدمی  
 طمع مال میں لڑتے ہیں اور بعض بوجہ عصبیت یعنی بوجہ قرابت و محبت قومی اور بعضی بغض  
 ناموسی انہیں سے شہید کون ہوتا ہے تو آپ نے فرمایا مَنْ قَاتَلَ لِسُكُونِ كَلِمَةٍ أَلِيَّا غُرُ  
 شہادت اس صورت میں عوارض ہمت اور قوت عمل میں سے ہوئی اور شہید اول درجہ کا آمر بالمعروف  
 اور نہی عن المنکر ہوا اور اس وجہ سے شاید شہید کو شہید کہتے ہیں یعنی بروز قیامت وہ شاید ہوگا کہ  
 فلا تا شخص حکم خدا مان گیا تھا اور فلا نے نے نہیں مانا کیونکہ اس بات کی اطلاع جیسے بالمعروف  
 اور نہی عن المنکر کو ہو سکتی ہے اتنی اور و نکو نہیں ہو سکتی اور اس کی گواہی حساب میں ایسی سمجھی جیسی  
 کسی مقدمہ میں ملازمان سرکاری کی گواہی چنانچہ اس ہمت کے حق میں یہ فرمانا کہ تم خیر امتیہ  
 أخر جئت للناس تأمرون بالمعروف و تنهون عن المنکر اور اہر یہ ارشاد کہ و کذ لک جعلتکم  
 أمم و سلطان لکن تو اس شہید کو علی الناس خور کیجو تو اسی جانب مشیر ہو غرض شہید سے فیض عمل تو  
 ہے یعنی پہلے عمل اور دن سے کرتا ہے اور ہر جو عملوں سے روکتا ہے سو جو شخص اس سے فیض ہو وہ  
 صالح ہے اور ظاہر ہے کہ اتمام اعمال کے باہم وہی کر سکتا ہے جو خود اعمال میں پکا ہے سو بوسیلہ  
 امر و نہی ہو یا بوسیلہ محبت جس شخص کو افاضہ اعمال منظور ہو وہ تو شہید ہے اور جو اس سے فیض  
 ہو وہ صالح جب یہ بات ذہن نشین ہو چکی تو خود معلوم ہو گیا ہوگا کہ جب نبوت کمالا علمی  
 میں نہ ہوئی اور دوبارہ علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالذات ہوئی تو دوبارہ نبوت یہی

اپر موصوف بالذات ہونگے اور آیہ وَاِذَا خَذْنَا مِمَّنْ شَاكًا لَّشِبْبَيْنِ لَمَّا اسْتَبْتَكُمُ الْيَوْمَ مِنْ جِهَنَّا  
 مصدق لما بعکم ہو تو اُس سے بعد لحاظ اس بات کے کہ مجھ خطاب تمام انبیاء کرام علیہم السلام کو  
 ہو اور کلمہ ما اسجگہ ایسا عام ہو کہ تمام علوم اور کتب کو شامل مجھ بات اور بھی موجود ہو جاتی  
 ہو کہ نبوت کمالات علمی میں سے ہو اور آپ جامع العلوم ہیں اور انبیاء باقی جامع نہیں غرض  
 جو بات حدیث علم الاولین سے ثابت ہوئی تھی مع شوزائد آیہ مذکورہ سے ثابت ہوئی  
 ایک تو یہی بات زائد ہو کہ نبوت کا کمالات علمی میں سے ہو نا اِس سے ظاہر ہو کیونکہ رسول کی  
 صفت میں مجھ فرمانا کہ مصدق لما بعکم جو لاجرم منجملہ کمالات علمی ہو کیونکہ تصدیق علم ہی  
 سے تصور ہو اِس جانب بشیر کہ اُس رسول کا علم ایسا عام ہو گا پہر با اینہم لفظ رسول ہو  
 باین نظر کہ زبان عربی میں پیغامبر کو کہتے ہیں اور پیغام منجملہ اوامر و نواہی ہوتا ہو جو  
 بیشک از قسم علوم ہو اس پر دال ہے اور عہد کا لینا جس سے آپ کا نبی الانبیاء ہونا ثابت  
 ہوتا ہو پہلے ہی معرض ہو چکا علاوہ برین حدیث کُنْتُ رَسُوْلًا وَاَدْمُ مِنْ الْاَنْبِیَاءِ وَالطَّيِّبِیْنَ  
 بھی اسی جانب بشیر ہو کیونکہ فرق قدم نبوت اور حدوث نبوت باوجود اتحاد نوعی خوب  
 جب ہی جہان ہو سکتا ہو کہ ایکجا مجھ وصف ذاتی ہو اور دوسری جا عرضی اور شرف  
 قدم و حدوث اور دام و عرض فہم ہو تو اِس حدیث سے ظاہر ہو کہ کوئی سمجھتا ہو کہ اگر  
 نبوت کا ایسا قدیم ہونا کچھ آپ ہی کے ساتھ مخصوص نہ رہتا تو آپ مقام اختصاص میں کو  
 نصرت کا علاوہ برین حضرات صوفیہ کرام کی مجھ تحقیق کہ مرئی روح محمدی مسلم تعین اول یعنی  
 معلوم ہو اور یہی اسکو مؤید ظاہر ہو کہ شاعر کی تربیت سے شعراء کا اور طبیب کی تربیت سے فن  
 طب محدث کی تربیت دربارہ حدیث مفید ہوگی فقیہ کی دوبارہ فقہ سوجسکی مرئی صفت معلوم  
 جو علم مطلق ہو مثل البصائر و اسماج علم خاص و قسم خاص نہیں تو لاجرم فرو تربیت بافتہ عنہ





ہو یا ضرورت تھی اور اگر علوم انبیاء و مشائخ علوم محمدی کے علاوہ ہوتے تو اس کتاب  
 بتیاناً مکمل شو مہنا غلط ہو جاتا یا چونکہ ایسی نبی جامع العلوم کے لئے ایسی ہی کتاب  
 جامع چاہیے تھی تاکہ علوم مراتب نبوت جو لایعزم علوم مراتب علمی ہی چنانچہ معروف و منہج  
 میرا حق ورنہ یہ علوم مراتب نبوت نے شک ایک قول مدوخی اور حکایت غلط ہوتی ایسی  
 ہی ختم نبوت بمعنی معروف و غائب تاخر زمانی لازم ہو چنانچہ اضافت الی النسبیین باین اعتبار  
 کہ نبوت منجملہ اقسام مراتب ہی یہی ہے کہ اس مفہوم کا مضاف الیہ وصف نبوت ہر زمانہ نبوت  
 نہیں اور ظاہر ہے کہ در صورت ارادہ تاخر زمانی مضاف الیہ حقیقی زمانہ ہوگا اور امر زمانی  
 اعنی نبوت بالعرض ہاں اگر بطور اطلاق یا عموم مجاز اس خاتمت کو زمانی اور مرتبی سے  
 عام لئے لیجئے تو پردہ و نوطر حکا ختم مراد ہوگا پر ایک مراد ہو تو شایان شان محمدی صلعم  
 خاتمت مرتبی ہر زمانہ فی اور مجہول چہ تو میری خیال ناقص میں تو وہ بات ہے کہ سات  
 منصف انشاء اللہ انکار ہی نہ کر سکے سودہ یہ کہ تقدم تاخر زمانی ہوگا یا مکانی یا مرتبی  
 یہ نہیں گوئیں میں باقی مفہوم تقدم و تاخر ان تینوں کے حق میں جنس اور ظاہر ہے کہ  
 مثل چشم و چشمہ و ذات و غیرہ معانی لفظ عین ان تینوں میں بون بعید نہیں جو مثل  
 لفظ عین لفظ تقدم و تاخر و اختتام کو جو تاخیر کے آثار میں سے ہے نسبت انواع مذکورہ  
 مشترک کہہ جس جنس کہہ مگر ان میں سے اول و آخر زمانی ہوتی تو مشخص ہوتا ہے یعنی اول و آخر  
 آخر اول نہیں ہو سکتا البتہ تقدم و تاخر زمانی کے لئے کسی معنی کی ضرورت پڑتی ہے جس کے  
 اول و آخر معلوم ہو جائے جسے صفوف مسجد کے لئے قبلہ اور دیوار قبلہ ورنہ یہاں میری  
 طرحی لیجئے تو قضیہ منعکس ہو جائیگا جب یہ بات معلوم ہو گئی تو اب نہ کہ ذات انبیاء علیہم السلام  
 تو ذات خود اس قابل ہی نہیں کہ ان میں تقدم و تاخر کی گنجائش ہو ان بوجہ زمان و مکان

و مراتب البتہ مقدم و موخر کہہ سکتے ہیں بہر حال حذف مضاف کی ضرورت ہوگی سو لفظ  
زمان کی جا پر اگر موصوف و تاخر بھی کوئی مفہوم عام ہی تجویز کیا جائے تو بہتر ہو بلکہ  
ضرور ہی کیونکہ حذف نے قرینہ و الہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم حذف الخاص دلائل تعمیم میں سے ہے  
یہی وجہ ہے کہ للہ الاثر من قبل و من بعد اور اللہ اکبر میں کل شی یا من کل شی محذوف  
سمجھا جاتا ہے بہر حال مؤنثہ و دو صورتیں برابر لفظ زمان ہو یا کوئی مفہوم عام پر تخصیص  
زمان ہی کیا ہے اس صورتیں ہر نوع میں مفہوم خاتمت جدی طرح ظہور کر گیا جیسا کہ یہ  
اِنَّمَا اُنْخَرُوا لِمَنْسِرِّدَا لَانْصَابِ وَالْاَرْضُ لَمْ يَجِبْ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ میں مفہوم جس  
جنس عام ہے کہ اسکی لئی خمر جدی نوع ہے اور میسر و غیرہ جدی وہاں جس نے اور طرح  
ظہور کیا یہاں اور طرح یعنی خمر میں نجاست ظاہری بھی ظاہر ہوئی انواع باقیہ میں  
فقط نجاست باطنی ہی رہی سو جیسی علت خلت ظہور نہ کوریہ ہوئی کہ یہاں فعل شرب  
شراب کے باعث ممنوع ہوا سیلے پانی و غیرہ کا پینا ممنوع نہیں تو یہاں تو جس صفت  
اصلی جسم شراب کی ہوگی اور میسر و غیرہ میں شیار معلومہ اعمال کے باعث بری ہوتی  
کیونکہ شیار معلومہ آلات افعال معلومہ ہیں اسلئے جس صفت اصلی افعال کی ہوگی سو اسکی  
ناپاکی وہی نجاست باطنی مگر جیسے افعال اور شراب میں فرق ہے اور پہر و صفت جس میں متحد  
ایسی ہی بیان قصہ ہے بلکہ یہاں میزان نو حون کا موصوف بتقدم و تاخر ہونا ایسا ظاہر ہے  
جیسا شراب کا موصوف بر جس ہونا مثل اقصاف افعال بر جس خفا یا احتمال تجوز نہیں ہو  
اگر بھیاں خاتم مثل جس جس عام رکھا جائے تو بدرجہ اولیٰ قابل قبول ہے اس میں خاتمت  
زمانی اور مرتبی کو تو ضرورت تعیین مبداء مقدم نہیں ہاں مکانی میں ہے سو بقیاس تاخر مرتبی بیان  
بہر نہ سچ شروع سمجھا جائیگا اور زمین علیا اختتام ہوگا سو اگر اطلاق اور عموم ہے تب تو ثبوت



خاتمت زمانی ظاهر ہوئے تسلیم لزوم خاتمت زمانی بدلت الزامی نہیں ہوا ہر تصریح  
 نبوی مثل انت متنی بمنزلہ مارون من موسی الا ان لا یثنی بعدی او کہا قال جو بظاہر طے  
 مذکور اسی لفظ خاتم النسبین سے ماخوذ ہے اسباب میں کافی کیونکہ یہ معنی درجہ توار کو  
 پہنچ گیا ہے پھر اس پر جامع بھی منعقد ہو گیا کہ الفاظ مذکور بند متواتر منقول نہیں ہو  
 یہ عدم تواتر الفاظ باوجود تواتر معنوی بیان ایسا ہی ہو گا جیسا تواتر اعداد در کعات  
 فالص و و تر وغیرہ باوجودیکہ الفاظ احادیث تعداد رکعات متواتر نہیں جیسا اسکا منکر  
 کافر ہے ایسا ہی اسکا منکر بھی کافر ہو گا اب یہ کہہ دو کہ یہ صورتیں عطف میں جملتین اور استناد  
 اور استنارہ مذکور بھی لغایت درجہ چہاں نظر آتا ہو اور خاتمت بھی بوجہ حاشیہ ہوتی ہے  
 اور خاتمت مانی ہی نہیں جاتی اور نیز استوار میں جیسے قرات خاتم بکیر التاج چہاں ہی ایسی ہی قرات  
 خاتم فتم اقرار ہی نہایت درجہ کی تکلف موزون ہو جاتی ہے کیونکہ جیسے خاتم فتم اقرار کا اثر اور نقص مخوم علیہ میں  
 ہوتا ہے ایسی ہی موصو بالذات کا اثر موصو بالعرض میں ہوتا ہے حاصل مطلب یہ کہ یہ صورتیں بھی ہو کہ ابوت معروفہ  
 تو رسول صلعم کو کسی مرد کی نسبت حاصل نہیں پر ابوتہ معنوی استیون کی نسبت بھی حاصل اور انبیاء کی نسبت  
 بھی حاصل ہو انبیاء کی نسبت تو فقط خاتم النسبین شایہ ہو کیونکہ اوصاف معرض و موصو بالعرض موصو  
 بالذات کے فرع ہوتے ہیں موصو بالذات اوصاف عرضیہ کی اصل ہوتا ہے اور وہ اسکی نسل اور طائرہ کی والد  
 کو والد اور اولاد کو اولاد اسی لحاظ سے کہتی ہیں کہ یہ اس سے پیدا ہوئے ہیں وہ فاعل ہوتا ہے خواجہ  
 والد کا اسم فاعل ہونا اس پر شاہد ہے اور یہ معقول ہونے میں خواجہ اولاد کو مولود کہنا اسکی  
 دلیل ہے سو جب ذات بابرکات محمدی صلعم موصو بالذات بالنبوتہ ہوتی اور انبیاء باقی موصو بالعرض  
 تو یہ بات اب ثابت ہو گئی کہ آپ والد معنوی ہیں اور انبیاء باقی آپ کے حق میں بمنزلہ اولاد معنوی  
 اور استیون کی نسبت رسول اللہ میں غور کیجئے تو یہ بات واضح ہو جائے گی انہی آؤنی بالانوارین ملائے کہ بہت

ہی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ صغریٰ بنی اسرائیل اور الیٰ بنی اسرائیل کے  
 یا نہیں سوت اسکی جیسے کہ الذبی اولیٰ بالمومنین من انفسہم کو بعد لکھنا صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 دیکھو تو مجھ بات ثابت ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی امت کے ساتھ وہ قرب حاصل  
 ہے کہ اونکی جانوں کو بھی اونکے ساتھ حاصل نہیں کیونکہ اولیٰ بمعنی اقرب ہے اور اگر بمعنی  
 احب یا اولیٰ بالتصنف ہو تب بھی بات لازم آسکتی کیونکہ احبیت اور اولیت بالتصنف  
 کے لہذا قرابت تو وجہ ہو سکتی ہے بالعکس نہیں ہو سکتا دلیل دل یہ بات سنو کہ ایسی قرابت  
 جو اپنی حقیقت سے بھی زیادہ ہو بجز موصوف بالذات کے کہ موصوف بالعرض یا وصف عارض  
 کی نسبت ہوتا ہے اور کسیکو کسی کے ساتھ حاصل نہیں کیونکہ ربط افاضہ اگر میں اشیائیں ہیں  
 تو باعتبار اصل حقیقت استثناء اور ثبوت ہو گا اگرچہ دونوں ایک موصوف میں اتفاقاً مجتمع  
 ہوں اتنا قرب کجا اور اگر ربط افاضہ میں اشیائیں ہیں یعنی ایک موصوف بالذات اور دوسرا  
 موصوف بالعرض ہے تو لا جرم موصوف بالعرض کے ساتھ بحیثیت وصف عارض وجود  
 وصف عارض محتاج موصوف بالذات ہوتے ہیں سو وصف عارض کو جو کچھ شخص حاصل  
 ہوتا ہے بعد تحقق حاصل ہوتا ہے اور علیٰ ہذا القیاس ادراک شخص بھی بعد ادراک اصل وجود  
 ہوتا ہے چنانچہ دور سے کسیکو دیکھو تو ایک موجود مبہم ہوتا ہے جسکا انطباق ہزاروں حیثیات  
 پر مشہور ہے ہر چون چون قریب آتا جاتا ہے وہ ابہام مرتفع ہوتا جاتا ہے اور تمیز جو ادراک  
 اشخاص پر موقوف ہے حاصل ہوتی جاتی ہے سو جب حالت بعد میں مجھ حال ہے تو حالت  
 قرب میں تو اس امر مبہم کو اور بھی وضاحت ہو جائیگی جسکی وجہ سے تقدم علیٰ ادراک  
 اشخاص ضرورت ہے علاوہ برین معلوم ہونا خود ایک وصف وجودی ہے اور معلوم ہونا  
 کا معلوم ہونا ضروری جسکے معنی قطع نظر تقلید سے کر کے انصاف سے دیکھو تو یہ معلوم ہوتا ہے

کہ افاضہ وجود ذہنی عالم کی طرف سے ہو رہا ہے اور وہ نور علم جو ذات عالم کے ساتھ  
 ایسی طرح قائم ہے جیسا کہ آفتاب کا نور آفتاب کے ساتھ اور اسکو ایسی طرح محیط ہو جاتا ہے  
 جیسا کہ نور مذکور اشیا و مستند کو اور ظاہر ہے کہ عالم کو اگر اور ایک معلوم ہو گا تو وہ ایسا  
 ہی ہو گا جیسا کہ فرض کروا آفتاب کو انوار خاصہ و دیوار کا علم جنکو ہم دہوپ کہتے ہیں سو  
 اوہ بین ہی نور مطلق جیسا کہ صفت آفتاب ہی اور تثلیث اور تریسم وغیرہ قطعیات و دہوپ جو  
 صحن خانوں وغیرہ کی طرف سے لاحق ہوتے ہیں اصل میں صفت خانہا وغیرہ اور اسوجہ  
 سے در صورت علم مفروض جو آفتاب کو حاصل ہو گا علم نور مطلق باینوجہ کہ اپنی صفت ہی  
 علم قطعیات سے جو اور و نیکی صفت ہی مقدم ہو گا ایسی ہی نور علم مذکور صفت عالم ہی اور  
 تشخصات معلومہ و متعلقہ معلومہ اور اسوجہ سے علم صفت خود جو عین علم ہی علم تشخصات ہی مقدم ہو گا  
 اور ظاہر ہے کہ نور بذات خود منور ہی اور تہہ شخصیات اور تعینات جو حقیقت میں حقیقت معلوم  
 ہیں کیونکہ مسمر لید و عمود وغیرہ بچہ خصوصیات خاصہ ہیں جنکی وجہ سے باہم تباہی  
 نہ وہ امر مشترک جسکو حقیقت انسانی کہی منور بالعرض سواس حرکت علم میں جب نور مطلق  
 اول آیا اور حقیقت مذکورہ دوسری بار نور صورتیکہ مقصود بالعلم و حقائق ہی ہوں  
 اور طالب علم خود صاحب حقیقت تو یوں کہنا پڑیگا کہ موصوف بالذات ہیں موصوف  
 بالعرض ہی اسکی حقیقت کی نسبت ہی زیادہ قریب ہی کہ نہ کہ قریب بعید کے دیانت کے  
 لہٰذا کئی بیشی فاصلہ ضرور ہی اور فاصلہ کے کم ہونے کی بچہ علامت ہے کہ اوہ ہر حرکت  
 کیجے تو زیادہ فاصلہ کی چیز سے پہلے آئی سو دیکھ لیجہ حرکت فکری میں اول دلیل آتی ہی  
 پہرہ اول اسلیئے استدلال لمی میں باینوجہ کہ دلیل جو حقیقت میں علت ہوتی ہی اول علت  
 آئیگی اور مطلوب بعد میں انصورت میں دلیل اعنی علت کو مطلوب سے نسبت مطلوب کے بھی



زیادہ قرب ہو گا مگر یہ قرب نسبت معلول کے سوار علت اور کسی کو نصیب نہیں کیونکہ اصل  
 میں اتصال ہو گا اتصال ہو تو حیان یہہ قرب ہو گا یہی علت معلولیت ہوگی اور وقت استدلال  
 اگر خود معلول ہی اپنا دراک کی طرف متوجہ ہو اور استدلال ہی ہو تو یہ بات صاف  
 روشن ہو جائیگی کہ طالب کی ذات سوار علت قریب ہی ہو اگر مومنین کو اپنی حقیقت کا ادراک  
 مطلوب ہو گا تو نے شک اول رسول اللہ صلعم اس حرکت فکری میں آئینگی پہر انکی حقیقت باقی  
 رہی دلیل انی وہ حقیقت میں دلیل ہی نہیں ہوتی بلکہ استدلال انی کے لئے ضرور ہو کہ اول  
 استدلال ہی ہوئی اگر آفتاب کو علت نور مجہدین تو پہر نور سوار وجود آفتاب پر استدلال  
 ممکن نہیں اور مجہد سمجھنا کہ مجہد علت ہی اور وہ معلول ہی استدلال ہی ہی استدلال ہی  
 میں سوار اسکی اور کیا ہوتا ہے لغرض وجود ذہنی معلول ہی علت کو وجود ذہنی پر ایسی طرح موقوف  
 ہے جیسے اسکا وجود خارجی اسکو وجود خارجی پر باقی استدلال نے میں علم تازہ نہیں ہوتا علم  
 سابق کا استحضار ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ علت اپنے معلول میں نسبت اسکی حقیقت کے  
 جو تعینات اور شخصیات میں اور منجملہ لواحق اور توابع اور محتاج نے تحقق اولی بالتص  
 ہے بلکہ القیاس معلول کو اگر قابل محبت ہے جو محبت اپنی علت سے ہوگی جو اسکی اصل  
 اسکیا پر توہ او میں ہے چنانچہ مثال نور آفتاب سے ظاہر ہے وہ محبت تعینات سے  
 کا ہیا ہوگی جو لواحق ہیں اور باہم اتفاقی ملاقات ہو گئی ہے اس صورت میں علت کو نسبت  
 اس کے معلول کے اگر احب الیہ من نفسہ کہا جائے تو بجا ہے غرض اولے بمعنی اقرب  
 ان دونوں معنوں کو مستلزم ہے اور مجہد دونوں اسکو منافعی نہیں بلکہ اس کے تحقق  
 پر ایسی طرح وال میں جیسے نور آفتاب طلوع آفتاب پر دلالت کرتا ہے جو جیسے طلوع آفتاب  
 وجود نور پر مقدم ہے ایسی ہی تحقق اولویت بمعنی اقربیت تحقق اولویت بالتصرف اور

لویت بمعنی اجبت پر مقدم ہوگی غرض اقربیت مذکورہ کا بابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 مرحومہ ہونا باینطور کہ آپ اقرب الی الامۃ المرحومۃ من انفسہم ہوں ضرور ہی اور بچنے بچنے  
 اسکے متعین ہیں کہ آپ علت ہوں اور امت مرحومہ اعنی مومنین معلول اور ظاہر ہی کہ معلول  
 میں جو کچھ ہوتا ہے فیض علت اور عطار علت ہوتا ہے اسلیئے اسکی لئے صیغہ مفعول  
 تجویز کیا گیا اسصورت میں علت میں ضرور ہے کہ وہ فیض ذاتی ہو ورنہ وہ ان ہی عرضی ہو  
 تو کوئی اور ہی منفیض حقیقی ہوگا کیونکہ یہ تو ہو ہی نہیں سکتا کہ وصف عرضی خود بخود  
 ہو جائے کوئی موصوف بالذات ضرور ہی ہو دہی ہمارے نزدیک علت اصلی ہی اور غرض لفظ  
 رسول اللہ جو مترادف نبی اللہ یا متضمن معنی نبی اللہ کو ہے جب صغریٰ بنا ہو تو بوجہ اجتماع  
 شرائط ضروریہ جو شکل اول میں ہونی چاہئیں یہ نتیجہ نکلیگا کہ محمد اولے بالمومنین  
 من انفسہم اور یہ بات اسباب کو مستلزم ہے کہ وصف ایمانی آپ میں بالذات ہو اور  
 مومنین میں بالعرض آپ اس امر میں مومنین کے حق میں والد معنوی ہیں یعنی اور ان  
 کا ایمان آپ کے ایمان سے پیدا ہوا ہے آپ کا ایمان اور ان کے ایمان کی اصل ہے  
 اور ان کا ایمان آپ کے ایمان کی نسل اس تقریر پر وجہ عطف مذکور اور استدراک مسطور  
 خوب واضح ہو گئی اسلیئے سمجھو نہ کو یہیں ختم کرتا ہوں اگرچہ خونی مزید توفیق سے بات کو  
 مقتضی تھی کہ مثل علم ایمان کا ایک وصف فطری ہونا اور یہ بات کہ ایمان کمالات نبی میں  
 سے ہے پر علم پر موقوف اور نبوت کمالات علمی میں سے ہے پر عمل کو مستلزم اور نیز یہ  
 امر کہ انبیاء کس بات میں آپ کے ساتھ علاقہ مولودیتہ رکھتے ہیں اور امت کس بات میں  
 اور پھر کیوں لفظ مشیر تولد مومنین کو لفظ مشیر تولد انبیاء سے مقدم رکھا یہ باتیں بیان  
 کرتا اور حسب فہم موجد کر جاتا ہر باندیشہ تطویل قدر ضرورت پر اکتفا کر کے عرض ہو رہا ہے

لیون کہ اطلاق خاتم اسباب کو مقتضی ہے کہ تمام انبیاء کا سلسلہ نبوت آپ پر ختم  
 ہوتا ہے جیسے انبیاء گزشتہ کا وصف نبوت میں حسب تقرر مسطور اس لفظ سے آپ کی  
 طرف محتاج ہونا ثابت ہوتا ہے اور آپ کا اس وصف میں کسی کی طرف محتاج ہونا  
 اس میں انبیاء گزشتہ ہوں یا کوئی اور طرح اگر فرض کیجئے کہ زمانہ میں بھی ہاں میں  
 میں یا کسی اور زمین میں یا آسمان میں کوئی نبی ہو تو وہ بھی اس وصف نبوت میں آپ  
 ہی کا محتاج ہو گا اور اس کا سلسلہ نبوت بہر طور آپ پر ختم ہو گا اور کیون نہوں  
 عمل کا سلسلہ علم پر ختم ہونا ہے جب علم ممکن للبشر ہی ختم ہو لیا تو یہ سلسلہ علم و عمل کیا  
 چلے غرض ختم اگر باین معنی تجویز کیا جائے کہ غرض تو آپ کا خاتم ہونا انبیاء گزشتہ  
 ہی کی نسبت خاص نہ ہو گا بلکہ اگر بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں اور کوئی نبی ہو جائے  
 آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے مگر جیسے اطلاق خاتم السبب میں اس بات کو مقتضی  
 ہے کہ اس لفظ میں کچھ تاویل کیجئے اور علی العموم تمام انبیاء کا خاتم کہئے اس طرح اطلاق  
 لفظ مثلہن جو آیہ اللہ الذی خلق سبع سموات و زمین الارض مثلہن کی تفسیر الازم  
 میں واقع ہے اس بات کو مقتضی ہے کہ سوا زمین و آسمان ذاتی ارض و سما جو لفظ سماء  
 اور فضا میں سے مفہوم ہے اور ان دونوں لفظوں کا ذکر کرنا اسباب میں مستلزم  
 استثناء ہے اور نیز صلا وہ اس تبیین کے بموجب اختلاف لوازم ذاتی یا اختلاف مستلزم  
 ذاتی خواہ منجملہ لوازم وجود ہوں یا مفارق بین السما والارض مقصور ہے اور بالانزاع  
 مستثنیٰ ہے بحکم الوجہ بین السما والارض مماثلت ہونی چاہئے سوا اس میں سے  
 مماثلت فی العدد اور مماثلت فی البعد اور فوق و تحت ہونے میں مماثلت تو اسی  
 حدیث مرفوعہ سے معلوم ہوتی ہے جس سے تحقق سبع ارضیں معلوم ہوا ہے اور حسب



مسکونہ کے بحوالہ امام ترمذی اور امام احمد باب بدر الخلق میں اسکو مذکور کیا ہے اور ترمذی نے  
کتاب تفسیر میں سورہ مدید کی تفسیر میں دہت کیا ہے وچیدہ ہے و غنایہ بیرہ قال ینبئہ علیہ السلام  
بالبش و صحابہ اذ آتی علیہم صحابہ فقال نبی اللہ علیہ السلام بل تدرون انما قالوا اللہ ورسولہ اعلم  
قال ینبئہ العنان ینبئہ رما یا الارض ینبئہا اللہ الی قوم لا یشکرون و ینبئہا اللہ ثم قال بل تدرون ما نوکم  
قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال فانتہا الرقیع سقطت مخرط و مخرج کفوف ثم قال بل تدرون  
ما بینکم و بینہا قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال بینکم و بینہا خمس مائے عام ثم قال بل تدرون  
ما فوق ذلک قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال سماء ان بعد ما بینہا خمس مائے سنۃ ثم قال بل تدرون  
حتی تعد سبع سموات ما بین کل سماءین ما بین السماء الارض ثم قال بل تدرون ما فوق ذلک  
قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال ان فوق ذلک العرش و بیث و بین السماء و بین السماء  
ثم قال بل تدرون ما آتھ می تحکم قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال انہا الارض ثم قال بل تدرون  
ما تحت ذلک قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال ان تحتہا ارضا اخری بینہا تسیرۃ خمس مائے سنۃ  
حتی تعد سبع ارضین بین کل ارضین تسیرۃ خمس مائے سنۃ ثم قال و الذی نفس محمدیہ  
و انجم و کونیم یجلی اے الارض الشفلی لیسط علی اللہ ثم قرأ ہذا الاول و الاخر و انظر  
و انبأ فی کل شیء علیہم رواہ احمد و الترمذی انتہی اس حدیث سے علاوہ اسکو مذکور نہ ہے  
میں اوپر ہی سات زمینوں کا ہونا اور وہ بھی نیچی اوپر ہونا اور ہر ایک زمین سے دوسری  
زمین تک ساتوں زمینوں میں پانچ پانچ سو برس کی راہ کا فاصلہ ہونا تبصرہ ثابت ہے  
غرض مجھ تین مثالیں تو اسی حدیث سے تبصرہ معلوم ہو گئی جسکے معلوم ہونے سے یہ خیال  
کہ بعد منہا ئی تباین مذکور کے اور سب باتوں میں شہادت اطلاق و عموم کلام بانی مائے  
مرا ہے اور یہی قوی ہو گیا اور کیوں نہ ہو اول تو مشابہت ہی اسی کلام اللہ میں ہے پس بعد

خاتم النبیین جسکی اطلاق اور زمین کی مخلوق کے باعث کسی نے آج تک ائمہ دین میں سے  
 اس میں کسی قسم کی تاویل یا تخصیص کا کرنا جائز نہ سمجھا تو رات و انجیل یا کسی ہندت کی  
 پوچھی میں نہیں جو احتمال تحریف و افتراء ہو پہر سپر حدیث مذکور ہر قدر مصدق خیال نہ کو عطا  
 برین مقابل کعبہ ارض آسمان میں بیت معمور کا ہونا اور پہر باین فطر کہ مقابل کعبہ اور کہیں تک جائے  
 اور نیچو تحت الشریح تک تو کعبہ ہی ہی خیال ماثلت کو اور دو چند مستحکم کر دیا ہی باہر  
 اطلاق ماثلت میں مزید رفعت مراتب نبوی صلعم یہاں تک کہ اگر اطلاق مذکور کو تسلیم کیجیے تو  
 رسول اللہ صلعم کی عظمت اور رفعت کے ساتھ خصوصیت سحر کل ایک ہی باقی رہ جائے اور چہرہ حقو  
 عظمت کم ہو جائے چنانچہ انشاء اللہ قریب ہی یہ معاملہ ہوا چاہتا ہی خیر اصل مطلب یہ ہے جب  
 بات ثابت ہوئی کہ سات آسمان ہیں اور وہ بھی اور نیچو کیف ما افق دینین باین آگے نیچو  
 واقع نہیں اور پہر انہیں پانچ پانچ سو برس کا فاصلہ نکلا اور اسطرح زمین کا حال ہوا تو یہ  
 بھی یقینی سمجھنا چاہیے کہ جس ساتون آسمان زمین آبادی ہو اور پہر اوپر کے آسمان کے  
 نیچو کے آسمان والوں پر حاکم الیہو ہی ساتون زمینین بھی آباد ہونگی اور اوپر کی زمین والے  
 نیچو کی زمین والوں پر حاکم ہونگے دلیل حکومت اہل سموات فوقانی اول تو یہ حدیث ترمذی کی  
 ہوا اول رندہ فی ابواب التفسیر فی تفسیر سورۃ سبأ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما علی الجہنمی ثناء علیہ  
 ثناء عن الزہری عن علی بن حسین عن ابن عباس قال بینا رسول اللہ صلعم جالس فی نفر من  
 اصحابہ اذ رمی بنجم فاستنار فقال رسول اللہ صلعم ما کنتم تقولون لئن اذانی الجاہلیۃ اذتہم  
 قالوا کنا نقول یوکت عظیم یوکت عظیم فقال رسول اللہ صلعم فانه لا یومئ بہ لموت احد ولا  
 لعیوۃ و لکن ربنا تبارک اسمہ و تعالیٰ اذ قضی امرنا سجد حلقہ العرش ثم سجد اہل السماء الذین یلوہم  
 ثم انزلوا یلوہم حتی یبلغ التسبیح علی بابہ و السماء ثم سأل اہل السماء و السماء و اہل السماء

اذ قال حکیم قال فیخبرونہم ثم یخبر اهل السما حتی یشعل الخضر اهل السما  
 الدنیا و تختلط الشیاطین المسبح فیرون فیقذونہ الی اولیائہم فما جاؤا بہ علی  
 وجہ فہو حق و کتبہم تحسیر فونہ و یریدون منہا حدیث حسن میثم اس مضمون کو  
 صاف ظاہر ہے کہ حکم خداوندی ملائکہ کی نسبت جو کچھ ہوتا ہو وہ اس ترقیب سے نیچے  
 پونچتا ہو سو یہ بات بعینہ ایسی ہی جیسا کہ حکم بادشاہی جو کچھ ملازمان ماتحت کی نسبت  
 ہوتا ہو ان سے اوپر کے ملازموں کیو اسکو ان تک پونچتا ہو چنانچہ سب کو معلوم ہو اور  
 نیز مقتضای حدیث دیگر بھی یہی ہو جو شاہ عبدالعزیز صاحب قدس اللہ سرہ العزیز نے  
 تفسیر عزیزی سورہ بقرہ میں بذیل تفسیر آیہ ثم انستوی الی السماء فسموہن سبع سموات  
 روایت کی ہے چنانچہ فرماتے ہیں و ابن المنذر از ابن عباس روایت کردہ است کہ  
 سبع السموات السما التي فیہ العرش وسید الارضین ابنتہ انشتم علیہا  
 حدیث سے ایک تو مماثلت زائدہ معلوم ہوئی یعنی جیسا کہ وہاں اوپر کا آسمان افضل ہے  
 کیونکہ عرش اوسین ہے یعنی اُس سے متصل ہے یہاں اوپر کی زمین یعنی یہ زمین افضل  
 ہے دوسری بدلائل التزامی بھی ثابت ہوا کہ اوپر کے آسمان والے نیچے والوں پر  
 حاکم ہوں کیونکہ افضلیت سموات ظاہر ہے کہ باعتبار افضلیت سنگار سے سو فوہ  
 واحد میں افضلیت اس بات کو مقتضی ہے کہ فردا فضل و اکمل موصوف بالذات ہو لیونکہ  
 موصوف بالذات کی طرف سے تو نوع واحد میں تفاوت افراد ممکن نہیں اسلئے کہ وہ ایک  
 ہوتا ہو اور جہاں وہ نظر آتے ہیں باین نظر کہ نوع واحد میں ترکیب کو مقتضی ہے تاکہ  
 اتحاد و مشترک کی طرف راجع ہو اور تبائن امور متبائنہ کی طرف پہر انجام کار و حد  
 لازم آجاتی ہو اس صورت میں لا جرم یہ اختلاف و تفاوت معروض اور قابل کی طرف



ہو گا کیونکہ حوادث میں جتنے اختلاف ہیں وہ انہیں دو کی طرف یا انکی سمت کی طرف جیسے  
 آلات و شرائط میں منسوب ہوتی ہیں بوجہ تنگی مقام زیادہ شرح سے معذور ہوں یا انہیں اہل  
 فہم کہو اس طرح مضامین معروض ہوتی ہیں اور انکو اتنا بھی کافی ہے الغرض یہ کہ اختلاف و تفاوت  
 معروضات کی جانب ہو گا مگر ظاہر ہے کہ اس صورت میں فرد اکمل وہ واسطہ ہے معروض ہو گا جو  
 اپنی معروضات کے حق میں موصوف بالذات ہوتا ہے اگرچہ کسی اور کی نسبت وہ بھی معروض ہو  
 جیسے آئینہ وقت نور افشانی درو دیوار اگر درو دیوار کی نسبت واسطہ فی المعروض اور موصوف  
 بالذات ہے تو آفتاب کی نسبت خود معروض ہے سو یہی امور سمجھو عنہا میں سمجھو دوسرے  
 بحکم عدل فضیلت بالضروریات کو مقتضی ہے کہ جو افضل ہو وہ باقیوں پر حاکم ہو علاوہ بر  
 حسن انتظام خداوندی جو ہر نوع میں نمایان ہے اس بات کو مقتضی ہے کہ جیسے افراد کا سلسلہ  
 نوع پر افراد کا سلسلہ جنس پر ختم ہوتا ہے اور اس وجہ سے جنس کے احکام و آثار انواع میں اور انواع  
 کے احکام و آثار افراد میں جاری و ساری ہیں یہی استقلال جو ہر فرد ذوی العقول میں گونہ  
 نمایان ہے اور اس وجہ سے وہ انتظام جو انکے متحد ہو جانے اور انکے اجتماع پر موقوف  
 ہے باطل ہو جاتا ہے کسی ایک آدمی کے متعلق کر کے اسکو مستقل اعظم قرار دیا جائے چکے  
 سائے استقلال فردی و آدمی والے محتاج نظر آئیں سو اسکا نام حکومت ہے بلکہ وجہ  
 تشریف و ادنیٰ خور سے کیجا تو وہ عرض ہے کیونکہ اگر کلی کو معروضات کے ساتھ عرض  
 نہر قومیہ قعد و افراد ہرگز ظاہر نہوا اور اس صورت میں مناسب یوں ہے کہ موصوف بالذات  
 پر بشرطیکہ قابلیت حکومت و محکومت رکھتے ہوں حاکم ہوتا کہ شیعیت باطنی در صورت شیعیت  
 ظاہری منجملہ وضع الشرفی محلہ سمجھی جائے یہی فہم فوقیت و تحتیت یا وجود اتحاد نوعی بحکم  
 را حکمت اس بات کو مقتضی ہے کہ جیسے فرد تنزل نوعی اور نوع تنزل جنسی ہوتا ہے

اسبطح ارواح ملائکہ سا فل تنزل ارواح ملائکہ عالی ہوں تو بہت مناسب ہو تاکہ یہ کلمہ  
 فوقیت و تختیت دونوں صحیح ہوں اسلئے کہ تنزل مرتبہ بھی مثل تکرر بجز عرض ممکن نہیں چنانچہ  
 افراد کی تنزل نوعی ہونے سے اور انواع کے تنزل جنسی ہونے سے یہ بات ظاہر ہو کہ تنزل و  
 تکرر مستلزم ہیں اور عرض پر موقوف اور عرض کا قصہ آپ سن ہی چکے ہیں کہ موصوف  
 بالذات موصوف بالعرض پر جیسے باعتبار ظہور و نفوذ احکام معنی انار حاکم ہوتا ہے پس یہی  
 باعتبار حکومت بھی حاکم ہونا چاہیے اس صورت میں کیفیت حال یہ ہوگی کہ ارواح سا فلہ  
 مرتبہ تکرر میں پیدا ہوئی ہیں اور درجہ میں بھی نیچے ہیں ارواح صغیرہ و حقیرہ ہوں اور  
 عالیہ جو درجہ میں عالی اور وحدت اور مبادی جانب ہیں ارواح عظیمہ و کبیرہ ہوں عرض  
 جب مجموعہ حصص کو لیجئے تو ایک روح اعظم مثل اب النوع ہو اور جدی جدی حصص کر لیجئے تو  
 روح صغیرہ پیدا ہو سو جب مرتبہ صغیر میں روحانیت ہو چنانچہ افراد کے ملاحظہ سے ظاہر ہے  
 تو مرتبہ عظمت میں روحانیت کیونکہ نہ ہوگی کیونکہ وصف ذاتی حالت اجتماع حصص میں تو اور  
 بھی زیادہ قوی ہوتا ہے سو یہہ اجتماع حصص اگر ہوتا ہے تو موصوف بالذات ہی میں ہوتا ہے  
 معروض میں نہیں ہوتا کسی صحن میں پورا نور نہیں البتہ آفتاب سب حصص فراہم ہیں اسلئے کہ  
 فوقانی میں ارواح عظیمہ ہونگی اور مراتب تحتانی میں ارواح صغیرہ اور اسرار  
 تحت خارجی و ظاہری بھی ملحوظ رہنا چاہیے تاکہ ظاہر باطن مستناسب رہیں بالکل وحدت  
 و تکرر افراد ہی اور ہر فرق فوق و تحت باعتبار قانون عدل و حکمت اگر درست ہو سکتا ہے تو  
 یوں ہو سکتا ہے جس طرح عر فکیا کہ ارواح عالیہ ارواح سا فلہ کے لئے موصوف بالذات  
 ہوں اور افضلترین ملائکہ فلک ہفتہ کوئی ایک ملک ہو جسکی روح منبع ارواح ملائکہ باقیہ فلک  
 ہفتہ بھی ہو اور منبع روح فرد افضلترین ملائکہ فلک ہشتہم بھی ہو کہ پہلا و سکی روح منبع ارواح

باقیہ فلک ششم اور فرد اکمل ملائکہ فلک پنجم علیٰ ہذا القیاس اور فرد اکمل ملائکہ فلک ہفتم کا ملائکہ  
باقیہ فلک ہفتم کے لئے بھی مشبع ہونا اور فرد اکمل ملائکہ فلک ششم کے لئے بھی مشبع ہونا اور  
پہرہ و نکاح اور ہونا اور فقط تابع ہونا اور اسپکا نیچے ہونا اور متبوع و متبع ملائکہ باقیہ فلک ششم  
بھی ہونا ایسا ہو جیسو آفتاب کا نسبت آئینہ واقعہ نے اصحن اور نسبت دہوپ ستفت مشبع  
ہونا ظاہر ہے کہ دہوپ اور ہر مگر چونکہ منبع النور نہیں فقط تابع ہی ہی متبوع نہیں اور آئینہ  
منور باین نظر کہ درو دیوار کے حق میں منبع النور بھی ہو گیا ہو تو اس کے حق میں متبوع ہی  
ھے مگر بھی صورت اسوقت باہم زینوں کی بھی ہوگی ساتون کی ساتون آباد بھی ہوگی اور اد پر  
کی زمین کی فرد اکمل اعنی محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی روح پاک جیسو ارواح انبیاء و مومنین کے  
لئے منبہ ہوگی ایسی ہی فرد اکمل زمین ثانی کے لئے بھی منبہ ہوگی اور اد اسکی روح پاک باقی  
اس زمین کے سگان کے لئے بھی مشبع ہوگی اور فرد اکمل زمین سوم کے لئے بھی مشبع ہوگی  
علیٰ ہذا القیاس نیچے کی زمین تک خیال کر لو اور اس تقریر سے چھہ ہم بھی مرتفع ہو گیا کہ  
یہاں کا ہر فرد حاکم و متبوع ہو اور اراضی ماتحت کے افراد متقابلہ و متناظرہ اپنا اپنے  
نفاذ کے تابع بلکہ فقط فرد اکمل کا متبوع ہونا اور ارض سا فل کے فناء و اکمل کا اس  
اول تابع ہونا اور اس کے سبب اشرا و باقیہ کا تابع ہونا سمجھا جاتا  
ہے مثال مطلوب ہے تو اول آفتاب اور آئینہ کے حال پر غور کیجئے اور ہر کی دہوپین  
ان دہوپون کی اصل نہیں جو آئینہ صحن سے پیدا ہوئی ہیں دوسری دیکھو لاٹ تو نقشت پر  
مثلاً حاکم پراو سکی اردنی کے لوگ اسکی اردنی کے حاکم نہیں البتہ لاٹ بواسطہ نقشت اوپر  
بھی حاکم ہو جیسو آفتاب بواسطہ آئینہ نیچے دہوپون کا بھی مخدوم تھا اس تقدیر پر نیچے  
کہ زمین سے سلسلہ ثبوت شروع ہو گا اور رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے اوپر وہ سلسلہ ختم ہو گا



جیسو یہاں کی نبوت کا سلسلہ بھی آپ ہی پر ختم ہوتا ہے جو اتنا فرق ہے کہ یہاں انبیاء باقیہ  
 میں باہم نسبت حکومت و محکومی محض باشارہ عقلی نہیں نکال سکتے اور نیچو کی زمین سے جو  
 سلسلہ شروع ہوا ہے اوس میں باشارہ عقلی ہم کہہ سکتے ہیں کہ دوسری زمین والی تیسری  
 زمین والوں پر حاکم ہیں اور تیسری زمین والے چوتھی زمین والوں پر علیٰ ہذا القیاس سو اس فرق  
 کی تصحیح اگر مثال سے منظور ہو تو سنیں کہ بادشاہ کو لاٹ پر اور لاٹ کو لفٹٹ پر حاکم تو فقط  
 اتنی ہی بات کے بہرہ و سہ کہہ سکتے ہیں کہ ہکوان مراتب کا باہم فوق و تحت ہونا معلوم ہے  
 پر لاٹ یا لفٹٹ کے محکمہ اور عملہ میں بھی حکم برابر جاری نہیں کر سکتے غرض ایک سلسلہ  
 نبوت تو فوق و تحت میں واقع ہوا اور باعتبار فرق مراتب مکانی اوسکے فرق مراتب کی طرف  
 اشارہ کیا گیا ہے اور ایک سلسلہ نبوت ماضی و مستقبل میں واقع ہوا اور باعتبار فرق مراتب  
 زمانی اوسکو فرق مراتب کی طرف اطلاع کی گئی شرح اسکی یہ ہے کہ اہل فہم پر روشن ہے کہ  
 زمانہ ایک حرکت ارادۂ خداوندی ہے اور یہی وجہ ہے کہ محققین صوفیہ کرام علیہم الرحمۃ  
 بتجدد امثال کے قائل ہوتے کیونکہ حرکت میں مقولہ حرکت کا ایک فرد ہر آن میں جدا متحرک  
 کو حاض ہوتا ہے والحاقل تکفیم الاشارة اور یہی وجہ ہے کہ زمانہ مقدار حرکت ہے کیونکہ  
 مقدار ہونے کے لئے تامل اور تجانس ضروری خطا کے لئے مقدار خطا ہی ہوتی ہے اور  
 سطح کے لئے مقدار سطح اور جسم کے لئے مقدار جسم یعنی وہ چیز جس کو کمی بیشی مساوات  
 معلوم ہو وہ ہم جنس ہی ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ خط کو سطح سے نہیں ناپ سکتے اور اگر ناپ  
 بھی لیتے ہیں تو اوسکی ایک بعد سے جو از قسم خطا ہی ہوتا ہے علیٰ ہذا القیاس اگر جسم کو  
 سطح یا خط سے ناپیں تو اوسکو بھی ایسا ہی سمجھو ہر حال زمانہ ایک استہادہ حرکت ارادہ  
 خداوندی ہے اگر اندیشہ قطعی نہ ہوتا تو انشا اللہ ہر بحث کو داکسگاف کر دیتا ہے

کیا کہ جو ذکر استطراد سی تو ضرورت ہی زیبا ہو زیادہ نازیا ہو تسبیح اہل فہم سی بہا سید  
 کہ فقط اشارہ ہی انکو کافی ہو مگر در صورتیکہ زمانہ کو حرکت کہا جاوے تو اس کے لئے  
 کوئی مقصود بھی ہوگا جس کے آنے پر حرکت منتہی ہو جاوے سو حرکت سلسلہ نبوت کے لئے  
 نقطہ ذات محمدی صلعم منتہی ہے اور یہ نقطہ اس سابق زمانی اور اس سابق مکانی کے لئے  
 ایسا ہی جیسے نقطہ راس زاویہ تاکہ اشارہ شناسان حقیقت کو یہ معلوم ہو کہ آپکی نبوت کو  
 دکان وزمین زمان کو شامل ہے رہا یہ شبہ کہ زمانہ تو بند ختم نبوت ہی باقی ہے اگر  
 حقیقت زمانہ حرکت مذکورہ ہو تو لازم آتا ہے کہ مقصود تک ابھی نہیں پہنچی اور رسول اللہ  
 افضل البشر ہو کہ مقصود مطلوب نہیں جو منتہا حرکت مذکورہ ہوگا وہی افضل ہوگا  
 سو یہ شبہ قابل اسکے نہیں کہ اہل فہم کو موجب تردد ہو مگر با اینہم دفع خطبان کے لئے بھی  
 معروض ہو کہ ہر حادثہ زمانی کے لئے ایک عمر ہو کہ جسکی وجہ سے محققان صوفیہ کرام ہر حادثہ  
 میں قائل تجدد امثال ہوئے کیونکہ زمانہ ایک حرکت ہی چاہے اسکا تجدد وغیرہ قارذات ہوں  
 بھی اسکو مؤید ہو تصور تین مسافات متعدد ہوں اور حرکات متعدد ہونکہ حرکت سلسلہ  
 نبوت بھی تھی سو بوجہ حصول مقصود عظیم ذات محمدی صلعم وہ حرکت تبدیل سکون ہی  
 البتہ رنین ابھی باقی ہیں اور زمانہ آخر میں آپکے ظہور کی ایک بھبھ بھی وجہ ہے  
 غرض باعتبار زمانہ اگر شرف ہو تو مستقبل میں ہو کہ وہ طرف مقصود ہو نہ یہ کہ زمانہ  
 مستقبل فی حد ذاتہ اشرف ہو اور باعتبار مکان جانب فوقانی تاکہ فوقیت مقامات  
 کہو باقی یہ فرق کہ بنی آدم کا فر بھی ہوتے ہیں اور ملائکہ کا فر نہیں ہوتے یا ملائکہ  
 تعداد میں زیادہ ہیں اور بنی آدم کم سو اسکا جواب یہ ہو کہ فرق اطلاق مشابہت میں  
 تشریح نہیں جو راقم نے عرض کیا تھا کہ وہ بتائیں جو متفقہ اختلاف مہیت

ارض و سما اور لوازم بہت ارض و سما یا مناسبات بہت ارض و سما کی جو ہر لمحہ ذکر کے بہر  
 تماثل و یکساں ہونا چاہیے جو جیسے عظمت سادات اور صفات فضیل شخصیات و اعلیٰات ارض و سما میں  
 داخل ہے اور چھ اختلاف اس اختلاف مفہوم ہی میں لگیا ایسا ہی بوجہ تناسب مختلف  
 مقدار سکان ہی ضرور ہی بلکہ اس صورت میں اگر یہاں کے سکان کو وہاں کے سکان کے ساتھ ہی  
 نسبت ہو جو یہاں کی مقدار کو وہاں کی مقدار کے ساتھ عسز زمین کو اپنے مقابل کے ساتھ  
 تو عجیب نہیں اور اس صورت میں ممکن ہو کہ ساتویں زمین میں بالشتی ہوں اور وہ زمین انہی میں  
 سو ایسی چھوٹی ہو جیسے ساتویں آسمان سے یہ آسمان چوٹا ہو اور اگر سموات سب برابر ہیں تو زمینیں  
 بھی سب برابر ہوں رہا فرق اسلام و کفر بنا اس فرق کی اختلاف لوازم ذاتی اور اختلاف  
 تناسبات ذاتی پر ہو ہر علم تناسب نہایت درجہ کا علم فاضل ہی علم کامل تناسب خود  
 ہی کو ہی سوا اس کی انبیاء اور صدیقین کو جو حکماء بنی آدم اور مصداق و منجی ثبوت الہیہ  
 فقہ اوتے خیر اکثر ہوتے ہیں کچھ ہو تو ہو دیکھئے موافق آیت اعطی کل شیئ خلقہ اور نیز  
 بتقدیر اسم حکم و عدل فخم حکما ہونا خدا کی ذات پاک میں مثل تو حید یقینی ہو یہ ضرور ہی  
 کہ گہیوں کو اسکو مناسب برک و بار اور خجگو اہل کو مناسب انکس کو اسکو مناسب اور کچھ  
 کو اس کے مناسب روح انسانی کو اس کے مناسب بدن اور روح محمدی کہ بہت مناسب  
 لیکن قبل مشاہدہ حلیات ہر نوع ایسا کوئی مافل سمجھ میں نہیں آتا کہ یہ بتلا دے کہ گہیوں کے ایسے  
 شاخ و برگ و بار ہونگے اور جو جس کے ایسے اور انسان کا ایسا بدن ہو گا اور حمار کا اور  
 غرض تناسب و مناسبت یقینی پر وجہ مناسبت و تناسب معلوم نہیں علم یقین میں یقین  
 جب ہو کہ ہم اندہ ہوں کو وہ وہ وہ بصیرت عنایت ہو جس سے یہ فرق ایسا نمایاں ہو جائیگا تو ہر  
 بدینا ہو جانے کے بہتات معلوم ہو جاتی ہو کہ لالہ رنگی پر سبز کوٹا اور سبز زراعی بر لال



کوٹ پہنچی ہو مولا سیکو اور کوٹ زیرباندگی یا بھگت چس چیز کو خدا نے کسی چیز کے ساتھ جوڑ دیا ہو  
یا مقابل میں رکھا خالی کسی تناسب میں نہیں جب یہ بات معلوم ہو گئی تو اب بس تو کہ تشبیہ نسبت  
نسبت جب ہی معلوم ہو سکتی ہو جب دو چیزوں کا پہلے تناسب جدا معلوم ہو اور وہ چیزوں کا  
بعد امثالہ دو کو چار کے ساتھ وہ نسبت ہو جو ہزار کو دو ہزار کے ساتھ ظاہر ہو کہ اس تشاہ  
نسبت کا یقین بطور عین یقین یا حق یقین جب ہی متصور ہو کہ دو اور چار کا تناسب بھی معلوم  
اور ہزار و ہزار کا تناسب بھی معلوم ہو الغرض تشبیہ نسبت بہت حد تک نسبت متفقہ ہو اور تشبیہ کو علم فہم مذکور  
کو اور ظاہر ہو کہ وہ مماثلت جو لفظ مشابہت میں اسما و الارضین مفہوم ہو تشبیہ نسبت ہو  
جسکو تشبیہ مرکب کہی تشبیہ مفرد بمفرد نہیں درز زمین کو آسمان سے کیا مناسبت اور کیا مناسبت  
اور اگر جو بھی کوئی مناسبت اور ظاہر ہو کہ کوئی نہیں تو ہمیں کیا آیت اللہ العزیز خلیق ستموار  
وَمِنْ آيَاتِهِ مِشْكَاةٌ مِّنْ مَّاءٍ يَخْرُجُ مِنْ لَّدُنْهِ سَمَاءٌ مُّسْتَقِيمَةٌ يَخْرُجُ مِنَ الْفُجَاءِ مِنْ تَحْتِهَا نَاقُورٌ مُّطْبُوعٌ  
یہ معنی ہونگے کہ اس مجموعہ کے اجزاء کو باعتبار کم منفصل اس مجموعہ سے وہ نسبت ہو جو اس  
مجموعہ کے اجزاء کو اس مجموعہ کے اجزاء سے اور اہل فہم جانتے ہیں کہ یہ تاویل نہیں کہ وہ ہینکا  
وہ پنگی تشبیہ مفرد کو مرکب بنا لینا ہے بلکہ یوں کہی کہ تاویل مفرد بنا لیتے ہیں وہ اسکی یہ  
ہو کہ ہاں تاویل ہو سکتا ہے ہر مفرد میں تاویل جملہ ممکن نہیں سو کیوں نہیں وہ اسکی یہی  
ہو کہ کثیر حقیقی کو تو بوسیلة ہئیت اجتماعی واحد بنا سکتے ہیں ہر واحد حقیقی کو کثیر حقیقی  
نہیں بنا سکتے سو یہاں دیکھ لیجئے کہ کیا ہر واحد حقیقی ہو یا کثیر حقیقی نہ وہ دین وحدت ہو  
نہ محدود دین اور باعتبار ہئیت اجتماعی وحدت ہو بھی تو وہ مقصود بالذات بالارادۃ  
نہیں البتہ عنوان تشبیہ اور عنوان مشابہت درز اول تو مین الارض مشابہت ہے  
ارضیہ فرماتے جس میں لفظ کم ہو جاتا معنی اچھا ہو جاتے کناہ سے ہر حال میں زمین زیادہ دھند

ہو قی ہر باقی اس لفظ میں کوئی اور خوبی نہ آوے جس میں یہ لفظ حق علیٰ سبب مقصود نہیں ہو بلکہ  
ہی کہی کہ الکثیرۃ الیخ من العارحہ سوار ما لہ فی العنکبوتی وکلام از قبیل المعنی فی لفظ الیخ  
ہو جائزات و صفات کی بحث نہیں کہ الفاظ مستعملین ہی سوار اس لفظ کے آثار معنی  
مقصود میں کام نہ رہے ان لکڑیوں کی المقادیر ہوتی تو البتہ یہہ محل اس لفظ کے قیاس بہت  
عده تھا دوسری کجہ تشبیہ نسبت اور علاوہ اس کے اور مثالیں جو مذکور ہو چکی ہیں سطر حسن  
ہرگز برابر راست نہ آئیں بالجلہ بھان تشبیہ نسبت مقصود بالذات ہی اور ظاہر ہی کہ تشبیہ نسبت  
میں مشابہت اور مناسبت طرفین علاوہ نسبت مذکورہ ہرگز مفرد نہیں بلکہ ممکن ہو کہ غایت  
کا ہون بعید ہو یہی وجہ ہو کہ خدا تعالیٰ اپنی ان نسبتوں کو جو مخلوق کے ساتھ حاصل ہیں ان  
نسبتوں کے ساتھ تشبیہ دیتا ہو جو مخلوق کو مخلوق کے ساتھ ہوتی ہو مثلاً فرماتے ہیں  
قُرْآن لَّکُمْ مِثْلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ لَکُمْ مِمَّا مَلَکَتْ يَمَاکُمْ مِنْ شَرِّکَاؤِہِمْ نَارًا قُرْآنًا مِّنْ فِیہِ سَوَآءٌ خَافُوہُمْ  
لَخِیْفَتِہُمْ أَنْفُسُکُمْ یَا فَرَاغَہُمْ مِنَ اللَّهِ تَوْرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلَ نَوْزِہِ کِشْلَوَہِ قِہِہَا  
مِصْبَاحُ الْمِصْبَاحِ فِی زُجَاجِہِ الزَّجَاجِہِ کَانْہَا کَوْکَبٌ دَرِیُّ ثُوْقُہُ مِثْلُ شَجَرٍ وَ مِثْلَ بَیْتِہِ  
لَا شَرْقِیَّہَ وَلَا غَرْبِیَّہَ یَا کَاؤِہِہَا یَعْنِی دَوْنُہُمْ مِثْلُہُ نَارُ نَوْرِ عَلٰی نَوْرِ عَلٰی ہذا القیاس اور  
بہت جات تشبیہ نسبت مراد ہی تشبیہ مفرد نہیں اور اس صورت میں ہرگز کیسے طرح کا تجزیہ ہی  
طرح کی تاویل بلکہ جیسے دور و پیوں کو چار و پونے کے ساتھ وہ نسبت ہی ہو وہ پہاڑ کو  
چار پھاڑوں کے ساتھ یا ہزار جو توں کو دہزار جو توں کے ساتھ یا لو کارشم کے سلسلہ کو  
اپنی مقابل کے سلسلہ کے ساتھ یا مجدورات اعداد مرتبہ من الواحد الی غیر النہایہ  
اعداد مرتبہ کے ساتھ اور اس تشبیہ میں باوجود یکہ طرفین نسبت میں کچھ مناسبت  
ہی نہیں ہرگز کچھ مجاز نہیں بلکہ تشبیہ اپنی معنی حقیقی پر ہی ایسی ہی طرح ایتہ اللہ العزیز

میں خیال فرماؤ اس میں تین پرستگیاں ہیں کہ ترکیبات روحانی اور جسمانی بنی آدم اور  
 حیوانات ارضی وغیرہ کی ترکیبات روحانی جسمانی ملائکہ افلاک کے ساتھ ہی نسبت  
 ہو جن میں کو فلک کے ساتھ درجہ فرق کفر و اسلام بزرگی ترکیب مختلفہ سے پیدا ہوا  
 ہو تو فصیح کی ضرورت نہ ہو تو دیکھو جیسے اجسام بنی آدم میں ترکیب عناصر ہو اور اس کی  
 کو بوجہ شہادہ رطوبت یخبست حرارت برودت خواص اربعہ عناصر رابعہ دریافت کیا ہو  
 کیونکہ خاصہ کا وجود اپنی لزوم اور مخصوص کے وجود پر دلالت کرنا ہو ایسی ہی بوسیہ حواس  
 اربعہ یوں سمجھ میں آتا ہے کہ ارواح بنی آدم میں بھی چار عناصر سے ترکیب می ہونہ حواس  
 اربعہ کیا ہیں ایک تو مضمون تشکیلاتی بہت سب میں مشہود ہو دوسرے مضمون ہوا  
 تیسرے مضمون تاثر اور افعال بھی قلیل کثیر سب میں ہو چوتھے استقلال علیٰ ہذا القیاس  
 حصہ اور سبک حرکتی اور نرمی اور کسل بھی سب میں نظر آتی ہے علیٰ ہذا القیاس مضمون  
 عصیان و انقیاد و نسیان و خطا بھی سب میں موجود ہے چھ بارہ چیزیں جو مذکور ہوئیں تین  
 جن چار کو لو آتش و باد و آب و خاک کے ساتھ ایک مناسبت ہو اہل فہم خود سمجھ لیں گے  
 باہرہ جسمانی اختلاف مقادیر عناصر سے فوق حرارت و برودت و رطوبت و یخبست اربعہ بنی  
 آدم پیدا ہوتا ہو ایسی ہی فرق مقادیر لذومات خواص مذکورہ سے اربعہ روحانی میں عجیب  
 عجیب ترکیبیں ظاہر ہوتی ہیں جن میں سے ایک مزاج کفر و اسلام بھی ہو مگر باوجود مناسبت  
 مذکورہ جو عناصر جسمانی اور عناصر روحانی میں مذکور ہوئی ترکیب روحانی میں تو کفر و اسلام  
 حاصل ہوتا ہو پر ترکیب جسمانی میں حاصل نہیں ہوتا سو اس طرح اگر تناسب میں ملائکہ و  
 بنی آدم محفوظ رہے اور یہاں فرق کفر و اسلام نمایاں ہو وہاں نہ ہو تو کونسی ایسی محال یا  
 دشوار بات ہو جسکی وجہ سے اطلاق مماثلت سمار وارض میں شامل ہو جسکی بالکل مانند میں آتا



والا رخصت کسب الودعہ ہوا اور کچھ فرق انہوں میں ملا کہ ہر ایک کے خواہ و بلا کہ جنت و  
دوزخ و ملا کہ متعینہ نفع ارواح و ملا کہ متعینہ قبض ارواح اسے مناسب کی نصیب کے لئے  
کافی ہے واللہ اعلم بحقیقۃ الحال حبان اودام کی مدافعت سے فراغت پاتی تو مناسبت  
ہے کہ ہر اصل مطلب کی طرف رجوع کیجئے ناظران اصناف حسب یہ بات سمجھ گئی ہیں کہ  
تشبیہ متضمن آیۃ اللہ الذی خلق سبع سموات و زمین الارض مثلہن تشبیہ نسبت ہے تشبیہ  
نہیں جو تساوی مقام و براہرام و باقیہ لازم آتی تو یہ بات بھی سمجھ میں آگئی ہوگی کہ  
اگر بطور تشبیہ یوں کہا جائے کہ فرد اکمل فلک مقسم کو افراد باقیہ فلک مذکور کے ساتھ  
نسبت ہے جو فرد اکمل فلک ششم کو افراد باقیہ کے ساتھ یا فرد اکمل زمین ہذا  
یعنی خاتم النبیین صلعم کو فرد اکمل زمین دوم کے سبط تشبیہ میں اور مراد یہ ہو کہ آپ کو  
حضرت آدم حضرت نوح حضرت ابراہیم حضرت موسیٰ حضرت عیسیٰ علیہم السلام کے ساتھ  
مثلاً وہ نسبت ہے جو فرد اکمل زمین دوم کو حضرت آدم و غیرہم علیہم السلام کے مقابل  
افراد زمین دوم کے ساتھ اور اس طرح اور اخلاک اور اراضی باقیہ میں سمجھ لو تو محبان  
نبوی صلعم جو نعم خدا داد بھی رکھتے ہیں متاثر ہو گیا ہو تو برضا و رغبت ہمنو کو قبول  
کر لیں کیونکہ قطع نظر اشار حسن نظام خداوندی اور دلالت آیۃ اللہ الذی خلق سبع  
سموات و زمین و تصور تین عظمت شان نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے قدر ہو اگر نسبت زمین کو بطور  
مذکور ترتیب فوقی و تحتی تو ہر عظمت شان محمدی نسبت اس قدر عظمت کے بعد درجہ  
تسلیم اراضی ہفت گانہ بطور مذکور اولیٰ آتی تھی چہ گئی کہ ہو جائیگی ظاہر ہے کہ بادشاہ  
ہفت تعلیم کو الگ کر دے نادان قطعاً کسی تعلیم کا بادشاہ سمجھ سکیں نہ روئی افزو  
تو یوں کہہ سکی عظمت کے چہ حصہ گشتا و کو وقت ایک ہی پر قناعت کی عرض خاتم ہو

ایک امر امتناعی ہوئے مقام علیہ وسلم نہیں ہو سکتا جو جہد اسکو مضایق الیہ ہو سکے  
 اور یہ قدر خاتمت کو افزائش ہوگی جیسو بادشاہت ایک امر امتناعی ہو محکومون اور حاکم  
 کی افزائش پر اسکی ترقی اور عظمت موقوف ہو مگر ان کوئی مانجھل کو نواب کو دیکھو ہوگا  
 کہا تو اور کہو کہ جیسو آجکل کے نواب نے ملک نواب میں ایسوی آنحضرت صلعم کی خاتمت  
 اور انبیاء کی محتاج نہیں جو اسکی ترقی اور افزائش کے لئے نبیوں کی تکثر کی ضرورت ہو بلکہ  
 کوئی نادان یا کوئی منافق ایسی باتوں کی تسلیم میں متامل ہو تو ہواہل فہم اور اہل محبت کو  
 متامل نہیں ہو سکتا مان بوجہ عدم ثبوت قطعی کسیکو تکلیف عقیدہ دیکھتے ہیں کسیکو  
 بوجہ انکار کا فرکہہ سکتے ہیں کیونکہ اس قسم کے استنباطات حق میں مفید یقین نہیں ہو سکتے احتمال خطا  
 باقی رہتا ہے لہذا قطعاً قطعی الثبوت ہوں تو پہر تکلیف نہ کورا اور تکفیر مسطور و نوبجا سو یہاں  
 ایسی تصریحات درجہ قطعیت کو نہیں پہنچی یعنی نہ کلام اللہ میں ایسی تصریح ہے نہ کسی حدیث  
 متواتر میں البتہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ ایک اثر منقول ہے جو درجہ تواتر تک نہیں  
 پہنچتا نہ اسکو مضمون پر اجماع منعقد ہوا اسکو تکلیف اعتقاد اور تکفیر منکران تو مناسب  
 نہیں پر ایسی آثار کا انکار خصوصاً جبکہ اشارت کلام ربانی بھی اسطرف ہو خالی ابتدا  
 سے نہیں ایسی باتوں کا منکر پورا اہل سنت و جماعت تو نہیں کیونکہ ائمہ حدیث نے اسکی  
 تصحیح کی ہے اور جسکو اسکو شاذ کہا ہے وہ جب و ایم بھی تو او نہوں تصحیح کہہ کو شاذ کہا ہے اور  
 اسطر حسن شاذ کہنا مطاعن حدیث میں سے نہیں سمجھا جاتا کما قال السید الشریف فی رسالہ  
 فی اصول الحدیث قال الشافعی الشاذ ما رواہ الثقات من إلفاظ الناس قال ابن  
 الصلاح فیہ تفصیل فما خالف مفردہ اختلف منہ و انضبط فاشاذ مردود و ان لم یخالف و ہو  
 عند الضابط تصحیح و ان رواہ غیرہ اختلف لکن لا ینبذ من درجۃ الضابط فحسن و ان کعبہ منکر

اس سے صاف ظاہر ہے کہ شاذ کے دو معنی ہیں ایک تو یہ کہ روایت ثقہ مخالف روایت  
 ثقات ہو دوسری یہ کہ اسکا راوی فقط ایک ہی ثقہ ہو سو یا بمعنی اخیر منجملہ اقسام صحیح  
 ہو نہ صد صحیح چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی فرماتے ہیں قال الشيخ عبدالحق المحدث الدہلوی  
 فی رسالہ اصول الحدیث اتی طبعہا مولانا احمد علی نے اول المشکوٰۃ المطبوعۃ بعقر  
 الناس لفتیر دکن الشاذ بمفرد الراوی من غیر اعتبار مخالفة الثقات کما سبق ویقولون  
 صحیح شاذ و صحیح غیر شاذ فالشذوذ بهذا المعنی ایضاً لا ینافی الصحۃ کالخرابۃ والذی ینکر  
 فی مقام الطعن ہو مخالف الثقات انتہی یہ عبارت بعینہ وہی کہتی ہے جو میں نے عرض کیا  
 سو لفظ شاذ سے کوئی صاحب دہو کا نکھائیں اور یہ نہ سمجھیں کہ جب اثر مذکور شاذ ہوا تو  
 صحیح کیونکر ہو سکتا ہے وہ شذوذ جو قاطعاً صحت ہے بمعنی مخالفت ثقات ہے چنانچہ سید سرفراز  
 ہی رسالہ مذکور میں تعریف صحیح میں یہ فرماتے ہیں ہوا اتصال سندہ بنقل العقل ایضاً  
 عن مثله وسلم عن شذوذ و عسلیۃ و معنی بالتصلیٰ بالتمکین منقطعاً باقی وجہ کان و  
 بالعدل من لم یکن مستوراً لعدالۃ ولا مجروحاً بالاضابط من یكون عاریفاً شقیطاً و  
 باشد و ذی یزید ویرالثقة مخالفاً لما یروہ الناس و بالعلیۃ ما فیہ اسباب خفیۃ فامضۃ  
 قاضیہ آس تقریر سے اہل علم پر روشن ہو گیا ہو گا کہ شذوذ بمعنی مخالفت ثقات وارد  
 نہیں کیونکہ شذوذ بمعنی مخالفت ثقات صحت کے لئے مضاف ہے جو حدیث یا بمعنی شاذ  
 ہو وہ صحیح نہیں ہو سکتی یا انہیہ مخالفت و عدم مخالفت کا عقد ہے ہی تقریر گذشتہ سے  
 کہا گیا اگر اثر حضرت عبد اللہ بن عباس مخالف تھا تو جملہ خاتم النبیین کے مخالف  
 تھا یا ان احادیث کے معارض تھا جو حسین و عیسیٰ خاتم النبیین ہیں سو بعد  
 مطالعہ تقریر گذشتہ اہل فہم کو تو انشاء اللہ سمجھ نہ رہے ہوں گا کہ اثر مذکور حوالہ



مثبت یعنی خاتم النبیین ہونے کا لفظ بلکہ اثر مذکور کا غلط مترادف ثبوت خاتمیت  
 میں بہت قاطع ہوا کیونکہ خود درجہ اولیٰ انکار اثر معلوم خاتمیت کے ساتھ حصول  
 میں سوا ایک ہی حصہ باقی رہ جاتا ہے اس صورت میں یہ عیان محض ہے کہ جو کچھ توقع ہو کہ  
 جیسا اس اثر کا انکار کرتے تھے اب اتنا ہی اقرار کریں بلکہ اُس سے بھی بڑا انکار میں تو  
 کذب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کھٹکا بھی تھا اقرار میں تو کچھ اندیشہ ہی نہیں بلکہ سات  
 زمینوں کی جگہ اگر لاکھ دو لاکھ اور پچیسے اسی طرح اور زمینیں تسلیم کر لیں تو میں نے  
 کس ہون کہ انکار سے زیادہ اس اقرار میں کچھ وقت نہ ہوگی کہ کسی آید کا تعارض کیسی  
 حدیث سے معارضہ کا اثر معلوم آئیں سات سے زیادہ کی نفی نہیں ہو جیسا انکار اثر  
 مذکور میں باوجود تصحیح ائمہ حدیث کچھ جرات ہو تو اقرار اسی زائدہ از سبع میں تو  
 کچھ ڈر ہی نہیں علاوہ برین بر تقدیر خاتمیت زبانی انکار اثر مذکور میں قدر نبوی صلی  
 اللہ علیہ وسلم میں کچھ افزایش نہیں ظاہر ہو کہ اگر ایک شہر آباد ہو اور اس کا ایک شخص حاکم ہو یا  
 میں افضل تو بعد اس کو کہ اُس شہر کی آبادی ملو ایسا ہی شہر آباد کیا جاوے اور اس میں  
 بھی ایسا ہی ایک حاکم ہو یا سب میں افضل تو اس شہر کی آبادی اور اس کی حاکم کی  
 حکومت یا اس کے فرد افضل کی افضلیت ہو حاکم یا افضل شہر اول کی حکومت یا افضلیت  
 میں کچھ کمی نہ آجائیگی اور اگر در صورت تسلیم اور چھ زمینوں کے دہائیکے آدم و نوح  
 و غیرہ علیہم السلام یہاں کے آدم و نوح علیہم السلام و غیرہ میں سے کوئی مانع ملے میں ہوں  
 تو باوجود مماثلت کلی بھی آپ کی خاتمیت زمانی سے انکار نہیں ہو سکیگا جو مانع ہو سکے  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مساوات میں کچھ محبت کیجئے لیکن اگر خاتمیت بمعنی انصاف ذاتی  
 ہو صفت نبوت لیجئے جیسا اس میں چھوڑا ہے اس سے عرض کیا ہے تو یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اور کسی کو افراد مقصودہ بالخلق میں سے کوئی نہ ہو ہی مسلم نہیں کہہ سکتے بلکہ اس صورت میں  
 فقط انبیاء کی افراد خارجی ہی پر آپ کی افضلیت ثابت نہو گی افراد متعددہ پر بھی آپ کی  
 افضلیت ثابت ہو جائیگی بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی مسلم بھی کوئی نبی پیدا ہو تو پھر  
 بھی خاتمت محمدی میں کچھ فرق نہ آئیگا چہ جائیکہ آپ کے معاصر کسی اور زمین میں یا آخر  
 کچھ اسی زمین میں کوئی اور نبی تجویز کیا جائے بالحد ثبوت اثر نہ کور و نا مثبت خاتمتہ  
 ہو معارض مخالف خاتم النبیین نہیں جو یوں کہا جائے کہ یہ اثر شاذ بمعنی مخالف  
 روایت ثقات ہو اور اس سے کچھ بھی واضح ہو گیا ہو گا کہ حسب فرحوم منکران اثر اس اثر  
 میں کوئی علت فاعلیہ ہی نہیں جو اسی راہ سے انکار صحت کیجے کیونکہ اول تو امام بیہقی رحمہ  
 گا اس اثر کی نسبت صحیح کہنا ہی بات کی دلیل ہے کہ اس میں کوئی علت فاعلیہ خفیہ قادمہ  
 علیہ الختم نہیں دوسری شذوذ تھا تو یہی تھا کہ مخالف جملہ خاتم النبیین ہو علت تہی تب  
 یہی تھی اگر اور کوئی آپ حدیث ایسی ہوتی جس سے کلمات سے کم زیادہ زمینوں کا ہونا یا انبیاء کا  
 کم ہونا ثابت ہوتا تو کہہ سکتے تھے کہ وجہ شذوذ یہ ہے جو اگر آج تک نہ کسی نے ایسی  
 آیت و حدیث سنی نہ دعویٰ کی ہے پیش کی علیٰ ذلہ القیاس مضمون علت قادمہ کو خیال  
 فرمایو آج تک سوا مخالفت مضمون مذکور کسی نے کوئی وجہ قادمہ فی الآثار الذکور پیش  
 نہیں کی اور فقط احتمال بدلیل اسباب میں کافی نہیں ورنہ بخاری و مسلم کی حدیثیں بھی اس  
 حساب سے شاذ و معطل ہو جائیگی اور نیز کچھ بھی واضح ہو گیا ہو گا کہ یہ اثر اسرا ئیلیات  
 مانعہ ہے یا انبیاء و اراضی ماتحت کیمبتغان احکام مراد میں برگز قابل التفات نہیں دیکھ سکتے  
 یہ ہے کہ باعث تاویلات مذکورہ فقط بھی مخالفت خاتمت تھی جب مخالفت ہی نہیں تو  
 ایسی تاویلات کیوں کیجے چنانچہ اول معنی مطابق سے کچھ علاقہ ہی نہیں باقی ہے یہ بات کہ

بڑوں کی تاویل کو ناسخ تو انکی تحفہ نودا باشد لازم آئیگی یہ نہیں لوگوں کے خیال میں سکتی  
 ہو جو بڑوں کی بات فقط ازراہ نے ادبی نہیں مانا کرتے ایسے لوگ اگر ایسا سمجھیں تو بجا  
 المر لقیس علی نفسہ اپنا یہہ و تیرہ نہیں نقصان شان اور چیز ہر اور خطا و لسیان اور چیز  
 اگر بوجہ کم التفاتی بڑوں کا فہم کسی مضمون تک نہ پہنچا تو انکی شان میں کیا نقصان آگیا  
 اور کسی طفل نادان نے کوئی ٹھکانے کی بات کہہ دی تو کیا اتنی بات سہوہ عظیم الشان ہو  
 گا۔ یا شد کہ کو دک نادان بہ بعلط بریدت زند تیریہ مان بعد و مضمون حق اگر فقط  
 اسوجہ سے کہ یہ بات میں نے کہی اور وہ اگلے کہہ گئے تھی میری نائین اور وہ پرانی بات گانگر  
 جائیں تو قطع نظر اسکی کہ قانون محبت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات بہت بعید ہو و بسے بھی  
 اپنی عقل و فہم کی خوبی پر گواہی دیتی ہے پہر با ایتہہ یہہ اثر اگرچہ بظاہر موقوف ہو مگر ہمیں  
 مرفوع ہے اسلئے کہ صحابی کا بطور جزم ان امور کا بیان کرنا جنہیں عقل کو دخل نہواہل تشدد  
 کے نزدیک مرفوع ہوتا ہے وہ اسکی یہہ ہے کہ صحابہ سب کے سب عدول اور پھر عدول  
 بھی اول درجہ کے نقوی میں ایسے بچے کہ اور کسی سے انکی ریس نہیں ہو سکتی پر یہ کہ  
 ہو سکتا ہے کہ عدا جھوٹ بولیں اور وہ بھی دین کے مقدمہ میں مان بطور احتمال جیسا  
 استنباط میں ہوا کرتا ہے ایسی باتوں میں جنہیں عقل کو دخل نہواہل تشدد ممکن  
 ہے بلکہ واقع اور اولیٰ کیا تمام کا برسو یہہ بات منقول ہے مگر اثر مذکور کا بطور جزم ہونا  
 اور مضمون مذکور کا عقلیات میں سے نہ ہونا ظاہر و باہر ہی سوجب اثر مذکور مرفوع ہوا  
 اور سند اسکی صحیح آیت مذکور اسکی مؤید محبت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اسکی طرف مائل  
 حسن انتظام جو ہر نوع میں مشہور ہے اور پیر شاہ عظمت قدرت اور پیر وال تیسرے بھی انکار کیا  
 جاتو توجہ اسکی کیا جا ہی کہ ان سال رد افض و خوارج و اہل عزال ایسی باتیں



کیا کرتے ہیں ان فرقوں نے بھی جو یہ قصود فہم آیات والہ رویت و تقدیر و خلق افعال میں  
تاویلین کہیں اور احادیث مصرعہ مضامین مذکورہ کو تسلیم کیا بلکہ گنبد سوسپیش آؤ سو  
جیسو آیات مذکورہ کی تاویلوں اور احادیث مذکورہ کی تفسیروں کے باعث اہل حق  
نے انکو دائرہ اہل سنت و جماعت خارج سمجھا ایسی ہی منکر اثر مذکور کو بھی سمجھنا چاہیے  
اتفاق ہے کہ احادیث رویت وغیرہ اثر مذکور سے صحت میں قوی نہیں اور آیات مذکورہ  
دلالت نہ کوثر آیت اللہ الذی خلق سبع سموات سو جو اطلاق مماثلت پر دلالت کرتی ہے  
زیادہ سہل و ہر بدعتی ہونگی کچھ چھوٹے مگر ہر چہ با د اباد سنی ہونا دونوں کا معلوم  
خاص کر جب یہ دیکھا جا کہ اگر آیات رویت کی دلالت ایہ اللہ الذی کی دلالت سے  
زیادہ واضح اور احادیث رویت وغیرہ کی صحت اثر مذکور کی صحت سے زیادہ قوی ہو گیا  
جیسو چھ فرق سطرسی ہر فراحت خیالات عقلی میں قصہ اولیٰ ہی یعنی رویت وغیرہ کے  
تسلیم کرنے سے بظاہر قوی قوی دلائل مانع ہیں اور ہر زمین میں آدم نوح وغیرہم  
علیہم السلام کے تسلیم کرنے سے کوئی دلیل مانع نہیں یا قی خیالات اہل ہیت اگر مناسبت  
تصدیق اصل اراضی نہت گانہ ہی چہ جائیکہ وجود انبیاء مذکورین تو اول تو سبب میں  
تنہا اثر مذکور ہی نہیں بلکہ آیت مذکورہ سبب میں قریب نص ہے دوسری وہ شہد جو برہان  
ابہرہ و حوالہ مشکوٰۃ بلفظہ او پر منقول ہو چکی اسکی معاضد اور خیالات اہل ہیت  
ظنی خود اہل ہیت اسکی ظنی ہونے کے قائل اور انکی دلائل کا انکی ہونا ظاہر ہو اگر  
کسی دہم کو کچھ دہم و منگیز بھی ہو کہ اس صورت میں افلاک باہم متصل نہ ہوں گے مرکز زمین مرکز  
عالم پر منطبق نہ ہوگا تو اسکو اتنا کہ دنیا چاہیو کہ خیالات جو ہر طرح صحیح ہو سکتی ہیں  
احتمالات پر جو مذکور ہوئی موقوف نہ ہوں معارض قول مخبر صادق نہیں ہو سکتی اگر اطمینان

منظر ہو تو دیکھ لیجئے بطریق کسی کیا کہتے ہیں اور فیثا غوری کیا یونانی کیا کہتے ہیں اور انگریز  
 کیا یا اینجہ حساب طلوع و غروب خسوف و کسوف و صیغ و شتا و غیرہ سب برابر محسوس  
 جب یا ہم اہل بیت ہی میں یہ اختلاف ہو اور مقصد برابر حاصل تو پھر ان خیالات کے  
 بہرہ کسی انکار احوال مخبر صادق کرنا نہایت نازیبا ہو اہل بیت مجسمہ جو شمس و قمر و غیرہ کو  
 متحرک مانتے ہیں اور زمین کو ساکن آخر بضرورت تصحیح حساب حرکات اکثر افلاک میں خارج  
 المرکز مانتے ہیں اور جو برعکس کہتے ہیں وہ زمین کے مدار کو بیضوی کہتے ہیں سو اگر چہ تمام  
 شایع مخبر صادق زمین کو خارج المرکز کہلیا تو کیا گناہ ہو بلکہ شہرت خارج المرکز نہ ہو  
 اور شہرت خروج مرکز مان لیجئے تو بعد ضم بعض مقدمات جب بھی تصحیح حساب مذکور ممکن ہو  
 اتنا فرق ہو کہ کسی نے بون ہی شکل کے تیر بار ہو کتنی دیکھو والوں کی زبانی کہا خیر  
 یہ بات دور جا پڑی اثر مذکور کے الفاظ اسکے قریب قریب ہیں فی کل ارض آدم کا دم و کم  
 و نوح کنو حکم دابر ہمیم کا یہ ہمیکم و عیسٰی کعبہ لکم و نبی کسبیکم جملہ اخیر  
 سے صاف روشن ہو کہ تشبیہ فی التسمیہ مراد نہیں تشبیہ فی المرتبہ مراد ہو سو آدم کا دم و کم الخ  
 نام لیکر تشبیہ دینی ایسی ہو جیسی عزلی میں کہا کرتے ہیں لکل فرعون موسیٰ یا اژدہ میں  
 کہتے ہیں افلانے کا یا د آدم ہی نرالا ہو غرض جیسی بیان نام مذکور ہو اور غرض مرتبہ  
 مقام سے ہو ایسی ہی اثر مذکور میں بھی خیال فرمائیو کہ تشبیہ فی المرتبہ یعنی فی نسبت  
 مراد ہو فقط تشبیہ فی التسمیہ مراد نہیں ہاں کمال مماثلت اسباب کو مقتضی ہو کہ وہاں ہی  
 یہی نام ہوں اور شاید یہی وجہ ہو کہ نام کو ذکر کیا غرض حملہ اخیرہ میں تشبیہ فی النسبہ  
 دیکر اور پہلے جملوں میں اسما کا ذکر کر کے شاید اس جانب اشارہ کیا ہو کہ جیسی مقامات  
 افراد اراضی سافلہ مقامات افراد اراضی عالیہ ہیں ایسی ہی توافق فی الاسم بھی ہے

واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم بعد اس تفصیل کے بطور خلاصہ تقریر و تذکرہ دلائل صحیحہ و مؤید  
ہے کہ ہرزین میں اس زمین کے انبیاء کا خاتم ہی پر ہمارے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم ان  
سب کے خاتم آپ کو اوند کے ساتھ وہ نسبت ہو جو بادشاہ ہفت اقلیم کو بادشاہان  
اقالیم خاصہ کے ساتھ نسبت ہوتی ہو جیسا کہ ہر اقلیم کی حکومت اس اقلیم کے بادشاہ پر  
اختتام پاتی ہو چنانچہ اسوجہ سے اسکو بادشاہ کہا آخر بادشاہ وہی ہوتا ہے جو سب کا  
حاکم ہوتا ہے ایسی ہی ہرزین کی حکومت نبوت اس زمین کے خاتم پر ختم ہو جاتی ہے  
پر جیسا کہ ہر اقلیم کا بادشاہ باوجودیکہ بادشاہ ہی ہے ہر بادشاہ ہفت اقلیم کا محکوم ہے  
ایسی ہی ہرزین کا خاتم اگرچہ خاتم ہے پر ہمارے خاتم النبیین کا تابع جیسا کہ بادشاہ  
ہفت اقلیم کی عزت اور عظمت اپنی اس اقلیم کی رعیت پر حاکم ہونے سے جیسا کہ  
خود مقیم تنہا نہیں سمجھتی جتنی بادشاہان اقالیم باقیہ پر حاکم ہونے سے سمجھتی جاتی ہے  
ایسی ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت اور عظمت فقط اس زمین کے انبیاء کے خاتم ہونے  
سے نہیں سمجھی جتنی خاتمین اراضی سافلہ کے خاتم ہونے سے سمجھی جاتی ہے مگر تعجب  
آتا ہے آج کل کے مسلمانوں سے کہ کس شہ دس اور خاتمون بلکہ خود زمینوں سے انکار  
کرتے ہیں تہہ و تاب والو پر کف کے فتویٰ دیتے ہیں یا پستی ہونیکا اتہام کرتے ہیں بھڑے ہی  
مشعل ہوئی کہ نکٹوں نے ناک والوں کو ناک کہا تھا خلاصہ مکتوں خاطر  
منکرین ہر صورت میں بھڑے ہو گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اتنا عظیم الشان مت سمجھو کافر ہو جاؤ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اتنی محبت کرو دیکھو پستی نہ ہوگی سو اگر یہی کفر و اسلام اور یہی بدعت و سنت  
ہو تو اسلام سے کفر بہتر ہے اور سنت سے بدعت افضل امام شافعی نے ان لوگوں کے مقابلہ  
میں جو محبت اہل بیت بوجہ غلو و فتن سمجھتی تھے یوں فرمایا تھا شعر انکان رفعتنا حب



اکی محمدؐ فلیشہد الثقلان انی رافعی و ہم ان صاحبون کے مقابلہ میں جو رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی اس قدر ازادیا و قدر سہو کہ انکے خیال سے سات گنی ہو جاویں یہ بڑا ناتواں ہیں کہ قائلین  
 از و یا قدر کو کافر یا خارج از مذہب اہل سنت سمجھتی ہیں اس شعر کو بد لکھ دیون گئے  
 ہیں نہ ان کا نہ کفر احب قدر محمدؐ فلیشہد الثقلان انی کافر یہ تو خلاصہ مطلب تھا  
 اب خلاصہ دلائل بھی سنو کہ دربارہ وصف نبوت فقط اسی زمین کے انبیاء علیہم السلام  
 ہمارے خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح مستفید و مستفیض نہیں جیسے آفتاب سے  
 قمر کو اکب باقیہ بلکہ اور زمینوں کے خاتم النبیین بھی آپ سے اس طرح مستفید و مستفیض  
 ہیں مگر یہ بات سات زمینوں کے ہونے اور ہزار تین انبیاء کے ہونے پر اور ہر ادن  
 انبیاء کے وصف نبوت میں معروض اور آپ کے واسطے فی العروض ہونے پر موقوف  
 ہے جب تک یہ بات ثابت نہ ہو تب تک ثبوت مطلب متصور نہیں ہو سات زمین کے ہونے  
 پر ایک تو آیہ اللہ الذی خلق سبع سموات دوسری حدیث مسطورہ ہے جسکو من اولہ  
 الی آخرہ نقل کر چکا ہوں اور بعد ظہور توافق آیہ و حدیث اسباب میں ان تفسیر و نکات  
 توان جنہوں نے سبع ارضیں سے سبع اقالیم مراد لی ہیں یا ہفت طبقات زمین واحد تجویز  
 کئے ہیں معتبر نہیں ہو سکتا خاکراہل فہم کے نزدیک کیونکہ آیہ مذکورہ ہی فی معیت  
 و معیت حدیث مسطورہ و اراضی پر اور وہ بھی بقدر ہفت ایسی صاف دلالت کرتی  
 ہے جیسے آسمانوں کے سات ہونے پر لفظ سبع سموات جیسے سبع سموات کے معنی میں  
 کسی نے یہ نہیں کہا کہ سات ٹکڑی ہیں یا سات برج مثلاً یا سات طبقہ ایک  
 آسمان کہ میں ایسی ہی بیان یہ خیال باطل نہ باندھنا چاہیے اور ہر زمین میں انبیاء  
 ہونے کی دلیل ہی قطع نظر اس ثبوت کے جو اوپر مرقوم ہوا بدستور مضمون بقا ایک یہ ہے

اور ایک حدیث آیہ تو ہی اللہ الذی خلق سبع سموات و من الارض مثلین یُنزل المزم  
 یجتہن اور حدیث وہ اثر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما جسکی طرف اشارہ  
 گندا دلالت اثر فو ظاہر ہر پر دلالت آیہ میں للبتہ اتنی تفصیل نہیں سو یہ ہسی پر کیا موقوف  
 ہر اکثر آیات اسطرح اپنی مطالب پر دلالت کرتے ہیں دوجہ اسکی یہ کہ ماقول و کفہ خبر  
 ماکثر و انہی یا ماقول و دل خیر ماکثر و آمل سو تمام آیات میں ہسی کہ الفاظ قلیل مد معانی کثیر  
 لیکن فہم ہو تو جتنا پورا پورا بیان مطالب کلام اللہ کے الفاظ میں ہوتا ہو و تانا اور الفاظ  
 اور بیانات تو در کنار الفاظ حدیث میں بھی نہیں پر تہوڑی سو الفاظ میں مطالب کثیرہ  
 جو مجتمع ہو جاتے ہیں اور ایک دوسری سو باعتبار الفاظ جدیدی نہیں ہوتے یعنی ہر ایک مطلب  
 کے لئے جہد لفظ نہیں ہوتا اسلئے ہم سو جاہلو کو بسا اوقات معلوم نہیں ہوتی مان بدلات  
 شرح صحیح جو احادیث صحیحہ نبوی صلعم میں البتہ بڑی بڑی مطالب تہوڑی تہوڑی الفاظ سے  
 نکل آتے ہیں غرض احادیث نبوی صلعم قرآن کی اول تفسیر ہے اور کیون نہ کلام اللہ کی  
 شان میں خود فرماتے ہیں وَ نَزَّلْنَا عَلَیْکَ الْکِتَابَ تَبْیَانًا لِّکُلِّ شَیْءٍ جَب کلام اللہ میں سبچہ  
 ہوا یعنی ہر چیز بالا جمال نہ کور ہوئی تو اب احادیث میں ہر تفسیر قرآنی اور کیا ہوگا اور یہ بھی ظاہر  
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو بڑا بکر قرآن دان بھی کوئی نہیں ہوا اسلئے میں جو کچھ  
 رسول اللہ صلعم نے فرمایا وہی صحیح ہوگا اگر آپکی طرف کوئی قول منسوب ہو اور عقل کے مطابق  
 نہ ہو تو گو باعتبار سند اقویٰ نہ ہو جیسے ہو اگر نی میں تب بھی اور مفسرین کے اجماعوں سے تو  
 زیادہ ہی سمجھنا چاہیئے اسلئے کہ اقوال مفسرین کی مسند بھی تو اسدرجہ کی کہیں کہیں ملتی ہے  
 پہر و نکی فہم کا چندان اعتبار نہیں ہو سکتا ہے کہ اونسو خطا ہوئی ہو تفسیر پر جب باعتبار سند  
 بھی برابر ہو تو اور ایک آپکا قول ہو دوسرا کسی دوسرے کا تو بیشک آپ ہی کا قول مقدم

سمجھا جائیگا اور اگر سند بھی حسب قانون اصول حدیث اچھی ہو تو پھر تو تامل کا کام ہی نہیں سونپ دیکھو لفظ سیتنزل کے اگر یہ معنی بیان کئے جائیں کہ نزول اور نزول ہی اور نزول وحی ہوتا ہے اور اثر مذکور کو اسکی شرح کہی جائے تو بانیو جہ کہ بالمعنی مرفوع ہے اور بابت بار سند صحیحہ نے شک تسلیم ہی کرنا پڑیگا بلکہ یہ قصہ ایسا ہو جائیگا جیسے کسی آند کی آنکھ بنا کر اُس سے پوچھیں آفتاب کہاں ہے اور وہ ٹھیک بتلائے اور آفتاب کو دیکھ کر اسکو چھینک آئے تو جیسے آفتاب کا اسجا پر ہونا اسکی مینا ہو جانے پر شاہد اور اسکا مینا ہو جانا آفتاب کے آنکھ ہونے پر ایسی ہی آیت تو اثر مذکور کی مصدق ہے اور اثر مذکور آیت کی مصدق ہے ہر محکوم ایک نقل یاد آئی نعتل حضرت جنیدؒ کے کسی مرید کا رنگ نکالے متغیر ہو گیا آپ نے سبب پوچھا تو بروی مکاشفہ اوسنی یہ کہہا کہ اپنی ماں کو دوزخ میں دیکھتا ہوں حضرت جنیدؒ نے ایک لاکھ یا پچھتر ہزار بار کہی کلمہ پڑھتا ہوں سمجھ کر کہ بعض روایتوں میں ہر قدر کلمہ کے ثواب پر وعدہ مغفرت ہے اپنی جی ہی جی میں اُس مرید کی ماں کو بخش دیا اور اسکو اطلاع ملی کہ بخشتی ہے کیا دیکھتے ہیں کہ وہ جوان ہشاش بشاش ہے آپ نے پھر سبب پوچھا اوسنی عرض کیا کہ اب اپنی والدہ کو جنت میں دیکھتا ہوں سو آپ نے اسپر یہ فرمایا کہ اس جوان کے مکاشفہ کی صحت تو محکوم حدیث معلوم معلوم ہوئی اور حدیث کی تصحیح اسکو مکاشفہ ہی ہو گئی سو ایسی ہی بیان بھی سمجھو کہ آیت مذکورہ غیر مشارالہ تو اثر مذکور کی موید اور اثر مذکور غیر مذکور کے موافق بالجملہ قوی احتمال اس آیت میں نزول وحی ہوتا ہے پھر زمین کی ضمیر یا تو فقط ارض مع مشلہن کی طرف راجع ہوگی اور بوجہ قرب اس طرف زیادہ دہیان جاتا ہے یا سموات اور ارض مع مشلہن سبکی طرف بہر حال مطلب یہی ہوگا سو نزول اسم میں سموات تو حدیث ترمذی سے جسکی طرف ہم اشارہ



کر چکے ہیں معلوم ہو چکا اور یہاں اس آیہ اور اس اثر سے معلوم ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ اس نزول  
 امر کو نبوت لازم ہو غایتہ ما فی الباب ملائکہ کو حسب اصطلاح نبی نہ کہو پر نبوت بمعنی نزول اور ہر جا  
 ثابت ہے اور یہ بات پہلے ثابت ہو چکی کہ یہ زمین سے زمینوں سے اور ہر جا اور زمینیں اور پر  
 اسکو تلے واقع ہیں اور نزول اور ہر کسی چیز کے جائیکو کہتے ہیں اس صورت میں نزول امر اور ہر  
 اور ہر کو ہو گا تاکہ مضمون میں متحقق ہو کیونکہ اگر نزول احکام الہی اراضی باقیہ میں ہو اسطرح  
 حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہو اگر تا تو در صورتیکہ مرجع ضمیر جمع مذکور میں اراضی  
 بھی داخل ہوں تو یوں فرماتے بلکہ یتنزل الامر فیہن یا علیہن فرماتے واللہ اعلم باقی اسکی  
 تفصیح میں یہودہ تا دلیلیں جب گڑھے جو معنی متبادر کے لہٰذا میں کچھ وقت ہو بلکہ انصاف سے  
 دیکھو تو معنی حقیقی یہی ہیں کہ اور ہر کسی اور ہر کو نزول سمجھا جائے اور وحی مذکور ہو اسطرح محمد رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نیچے کے انبیاء کو اسطرح پہونچے جیسے حکام کے احکام ملازمان بالاد  
 کے واسطہ سے ملازمان ماتحت کو پہونچتے ہیں اور وہ مضمون علمت علم اللین والآخرین  
 نسبت انبیاء ماتحت اسطرح سے ہو کہ اول آپکو وحی آئی اور پھر ملائکہ کیواسطہ سے انکو پہونچی  
 اور یہ نہیں تو نہ ہی مجرد حصول جمیع علوم ہی کافی ہوں ہو یا جیسے علوم انبیاء زمین ہوا  
 حاصل ہوئی باقی رہا آپکا وصف نبوت میں واسطہ فی العروض اور موصوف بالذات ہونا اور  
 انبیاء ماتحت علیہم السلام کا آپکے فیض کا معروض اور موصوف بالعروض ہونا وہ تحقیق معنی  
 خاتمیت پر موقوف ہو جسکی شرح و بسط کا یہ منہجی اور پر کر چکا ہوں اب کچھ گزارش ہے کہ مضامین  
 سابقہ کو فراموشی فرادی اگر دیکھو تو عجب نہیں کہ بعضی جہتی لامنتی تسلیم میں کچھ حیلہ و حجت کریں  
 اور بعضی نامعقول معقولی باین خیال کہ اکثر استدلالات مذکورہ اِتی ہیں سو کیا اعتبار تکرار سے  
 پیش آئیں پر اہل فطانت و فراست اور اہل حدس سے تو یوں امید ہے کہ جیسے اختلاف شکلات

کو دیکھ کر بعد ملاحظہ قرب و بعد باہمی و لحاظ کردیتا فرض و سماجہ سمجھو کہ نور قر نور آفتاب  
 مستفید ہو ایسی ہی بعد لحاظ مضامین میں طور و فرق مراتب انبیاء کو دیکھ کر سمجھیں کہ کمالات انبیاء  
 سابق اور انبیاء ماتحت کمالات محمدی صلی اللہ علیہ وسلم مستفاد ہیں اور حبیب و خلائق کلمات  
 وغیرہ تنہا تنہا دلالت مطلوب معلوم میں کافی نہیں سیطرہ مضامین مذکورہ فرادی فرادی گو کسی  
 بد فہم کو کافی معلوم ہوں پر سب ملکر لاریب مضمون معلوم پراتنی تو دلالت ضرور کرتی ہیں خلائق کلمات  
 قر و غیرہ استفادہ مذکور پر یا یوں کہ جس جیسو بہت عوارض عامہ و ملکر ایک خاصہ مطلق پیدا ہو جاتا  
 ہے اور خاصہ بن جاتا ہے چنانچہ رسم ناقص البیان جو جی کے دیکھنی سی ظاہر ہے ایسی ہی دلائل مذکورہ اگر  
 کسی کی نظر و فہم تنہا تنہا عام بھی ہوں تو سب ملکر مطلوب مذکور کے مساوی ہی ہو جاتے ہیں  
 مگر یہ بات بطور تنزل و حرم و احتیاط معروض تھی ورنہ فطر غایرا اور فکر صائب اور طبع سلیم اور  
 ذہن مستقیم اور عقل و قیاد اور قلب و کئی تو سب امور مذکورہ منجملہ خواص ختم نبوت مطلق ہیں قلت  
 فرصت و کثرت مشاغل و تقاضا سائل نہوتا تو انشا اللہ اس دعویٰ کے ثبوت اجمالی کو  
 مفصل لکھتا سو جیسو ہو پ کو دیکھ کر آفتاب کے طلوع میں اور دھواں دیکھ کر آگ کے  
 و جلاہ میں اور خوشبو سونگھ کر عطر کے ہونے میں اور کسی کی آواز سنا کر اس کے یا مطلقانہ  
 کے ہونے میں تامل نہیں رہتا ایسی ہی امور مذکورہ سو ختم نبوت مطلقہ پر استدلال قابل تامل نہیں  
 اور یہ ہیں سو معلوم ہو گیا ہو گا کہ تمام استدلالات انی محل تامل نہیں ہوتے ورنہ خدا کی خدائی  
 جو عالم کو دیکھ کر معلوم ہوتی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت جو اعجاز و غیرہ ثابت  
 ہوتی ہے یا کسی کی عبادت کی سیکی سخاوت کی سیکی بخل کی سیکی شجاعت کی سیکا جبن جو آثار  
 معلوم ہو سکتے ہیں سب محل تامل ہو جائیں بجز اس کی کیا کہا جائیگا کہ جیسو یہ امور تنہا  
 تنہا خواص دلالات ہیں یا مثل عوارض عامہ مجتمع ہو کر خاصہ بن جاتے ہیں جیسو خوارق اور

اخلاق حمیدہ اور دعوت الی الدین سوا انہی کسی اور میں نہیں ہوتی ایسی ہی امور منطوقہ  
اور اق گذشتہ جو دربارہ اثبات خاتمیت بطور نہ ذکر کر گئی ہیں تنہا تنہا یا بہر حال منطوقہ  
معلوم ساتھ خاص ہیں اب بچہ گذارش ہے کہ ہر چند نہ ائدہ الذی خلق سبع سموات کی  
تفسیر کسی اور نے نہ لکھی ہو پر جب مفسران متاخر نے مفسران تقدم کا خلاف کیا ہو  
میں نے بھی ایک نئی بات کہہ دی تو کیا ہوا معنی مطابق آیت اگر اس احتمال پر منطبق نہیں تو اسے  
گنجائش تکفیر ہے اور یوں کہہ سکتے ہیں کہ موافق حدیث من قرأ القرآن برأۃ فقد کفر بحیث  
شخص کا فر ہو گیا پر اس صورت میں یہی گنہگار تنہا کا فرقہ بنو گاہیہ تکفیر بڑی بڑی تکیہ  
ہے ان اگر انصاف ہو تو اس حدیث کے معنی میں عرض کرتا ہوں سنو مفہوم کلی نہ ہر فرد  
پر منطبق آتا ہے ہر فرد اسکو لہ احتمال صحیح ہوا کرنا ہی سوا اگر آیات قرآنی میں کوئی امر کلی  
مذکور ہو تو دربارہ احتمالات فردی خواہ او نہیں باہم نسبت توارد علی سبیل البدیۃ ہو یا  
نہو وہ آیت مجمل ہوگی سو ان احتمالات میں کسی ایک احتمال کو بیدلیل متعلق کر دینا یا تفریق  
راجح سمجھنا درپردہ دعوی نبوت ہو جسکی وجہ سے ہر شخص آج کا فر گنا جاتا ہے ان اگر کوئی  
دلیل عقلی یا نقلی ہو یا کوئی قرینہ عقلی یا نقلی ہو اور پہر بقدر قوت دلیل و قرینہ کوئی شخص  
کسی احتمال کو راجح کہے تو ہرگز کفر نہیں ورنہ ہمیشہ تک دقائق و نکات کا کھنڈی چلے آنا  
جیسے بعض الفاظ احادیث مرفوعہ مثل لا یشیئ منہ العلماء ولا یخلق عن ثرقہ البرد ولا  
ینقض عجاہ اوسپر دلالت کرتے ہیں کیونکر صحیح ہو سکتا ہے ان جب کوئی دلیل ہے نہ  
کوئی قرینہ تو پہر ترجیح احدا الاحتمالات محض اپنی عقل یا رسا کا ڈھکوسلا ہے اور اسکو تفسیر  
بالرأی عنی تفسیر بالہو ہی اور تفسیر من عند نفس کہہ سکتے ہیں ورنہ تفسیر بالرأی کیونکہ کہتی  
ہو تفسیر بالدلیل یا بالقرینہ کہو اگر تو ضمیمہ بالمثال نہ نظر ہو تو سنو کہ عقل کو ایک خود بین

۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰



اور دوسریں معلومات و قیقہ اور مضامین دور دراز سمجھی جیسی اجسام صغیرہ و بعیدہ و کلیلہ  
 و خور و بین دور بین خوب واضح اور پاس معلوم ہوتی ہیں ایسی ہی بوسیلہ عقل صافیہ و سلیمہ  
 مضامین و قیقہ اور معلومات بعیدہ و واضح اور اقرب الذہن معلوم ہوتی ہیں مگر جیسے خوردبین  
 دور بین حقیقت میں صین معلوم نہیں ہوتا ورنہ فرق مقدار اور تفاوت بعد کی کوئی صورت  
 نہتی بلکہ معلوم کی ایک مثال اور شیخ ہوتی ہو ایسی ہی وقت ادراک معلوم و قیقہ و بعیدہ  
 کثرت و جہ جو کچھ ذہن میں آتی ہو ایک مثال اور شیخ مضامین مذکورہ سمجھی مگر جیسے آئینہ  
 میں علاوہ اعضاء و اجزاء و ذی شجر رنگ آئینہ بھی جو کچھ ہو سبز فرض کیجئے یا سرخ لاحق  
 ہو جاتا ہو اور اس رنگ کو اثر ذی شجر نہیں کہہ سکتے اثر آئینہ کہتی ہیں ایسی ہی کہی بعض  
 مضامین زائد از اصل معلوم شجر معلوم کو ذہن میں اگر لاحق ہو جاتے ہیں اور اس  
 لحوق کے باعث انکو اصل معلوم کی طرف نسبت نہیں کر سکتے بلکہ ذہن عالم کی طرف کئی  
 جائیں گے جب یہ مثال اور یہ تمہید پیش ہو گئی تو اب سنئے کہ تفسیر امر مجمل کو واضح  
 کر دیتی ہیں کچھ بڑا تہی گھٹا نہیں انسان کو اگر حیوان ناطق کہا تو ایک امر مجمل کو واضح  
 کر دیتا ہے یا ہر زائد از اصل کچھ بڑا نہیں یا سولہینہ وہی قصہ ہی جو ادراک خوردبین میں  
 ہوتا ہو اور اسوجہ سے اگر ہم تصویر آئینہ کو تفسیری تصویر کہیں تو بجا ہو اور سفید جسم کو اگر  
 سبز آئینہ میں خوردبین سے دیکھیں تو اس رنگ سبز کو جو تصویر آئینہ میں لاحق ہو جاتا ہو  
 اور رنگ صلی معلوم ہوتا ہو تفسیر بالمرآۃ کہیں تو زیبا ہو ایسی ہی وہ مضامین جن سے  
 مرتبہ احوال میں کچھ تعرض نہوا اور کسی کی راسخی عقل کی جانب سے لاحق ہو جائیں تو  
 پھر انکو تفسیر بالراسی کہیں تو کیا بجا ہو بہر حال تفسیر مثل الضاح خوردبین تو واضح ہوتی  
 ہوا نشاء اور ایجاد نہیں ہوتا چوٹی چیز بڑی ہو جاتی ہو اشیاء معدومہ موجود نہیں ہو جاتا

سو چوتھی چیز کا بڑا معلوم ہونا جیسو از قسم توضیح مقدار ہو ایسی ہی کسی رنگ کا نشا  
 نظر آتا تو ضیم لون سفید کا سیاہ یا سرخ و سبز معلوم ہونا تو ضیح رنگ سفید نہیں بلکہ تغیر  
 رنگ ہی حسین ایک لائک کا اعدام اور دوسرے رنگ کا ایجاد ہو اس تقریر پر یہ شبہ کہ  
 مقدار زاد بھی اصل حقیقت سے زیادہ ہو تغیر ہو گیا دوسری جس چیز کا ادراک بوسیله مرایا  
 و مناظر مطلوب ہو اگر تاہی اس قسم کی جوابات بوسیله مرایا معلوم ہوگی منجملہ تفسیر سمجھی سکی  
 سو وہ بات اگر اصل مجمل ہے تب تو تفسیر بالاصل ہوگی نہیں تو تفسیر بالمرآۃ کہیں گے اور  
 جو چیز بوسیله مرایا و مناظر مطلوب ہی نہیں ہوتی وہ بات اگر معلوم ہی ہوئی تو اسکو تفسیر  
 کیون کہتے تفسیر تو اسکو کہنا چاہیے جس کوئی اجمال مبدل تفصیل اور کوئی اشکال مبدل  
 بالتحال ہو اور ظاہر ہو کہ مقادیر اور مواضع بوسیله مرایا و مناظر مطلوب نہیں ہو اگر تہی  
 ورنہ لازم آئی کہ اصل مقدار اشیا مبصرہ بالمرایا اور مواضع اشیا مذکورہ وہ ہو اگر نہ  
 جو بوسیله خوردبین یا دوربین معلوم ہوں بالجملة تفسیر بالرای وہ ہی جو امر مجمل و مشر  
 میں اصلاً نہ ہو بلکہ اس امر میں کلام مجمل ساکت ہو اور مرتبہ تفسیر و تفصیل میں وہ امر  
 داخل کیا جائے اور ظاہر ہو کہ ایسی امور کا داخل کرنا تصرفات خیالی ہیں جو ہماری ہی  
 عقول ناقصہ کا کام ہوتا ہے باقی جو باتیں بوسیہ کی دلیل عقلی یا نقلی کے شامل کیجائیں  
 اسکو اہل ظاہر کو تفسیر کہیں پر حقیقت میں تفسیر نہیں ہوتی بلکہ دو کلاموں جداگانہ کے  
 مضمونوں کو اکٹھا کر دیا کرتے ہیں ان اگر تفسیر کے ایسی معنی عام لہجہ حسین بصرہ  
 بھی شامل ہو جائے تو پہرا اختیار ہو لامشاحتہ فی الاصطلاح بہر حال ایسی صورتیں تفسیر  
 بالدلیل یا تفسیر بالقرینہ کہیں گے تفسیر بالرائی کہیں گے الغرض ناظران اوراق کینہ  
 میں مجھ عرض ہے کہ بوجہ فوارہ کفر نہ بنیں کہ جو سامنے آیا ایک کفر کا چہیت صاحبشرا

مولوں کا کام بھی نہیں کہ مسلمانوں کو کافر بنائیں ان کا کام بھی ہے کہ کافروں کو  
مسلمان کریں عتبار غیو تو پہلے علما کے افسانے یاد کرو سو اس زمانہ کے علما ہی  
ہو سکتے تو اس گنہگار کو جس کا اسلام برا نام ہو دستگیری فرما کر ورطہ ہلاکت سے نجات  
دیں اور ساحل سعادت تک پہنچائیں و ما علینا الا البلاء و آخر دعوانا ان الحمد

رب العالمین و اللہ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و صحبہ اجمعین

کتبہ العبد الذنب محمد قاسم اصبہ نقی اپنا نو تو ی

جواب دیگر از علماء لکھنؤ

ہوا المصوب

محقق نہ ہو کہ حدیث مذکور محققین محدثین کے نزدیک معتد بہ حاکم نے اس کے حق میں صحیح الاسناد کہا  
اور ذہبی نے حسن الاسناد کا حکم دیا اور اس حدیث کے ثبوت میں کوئی علت قاضی مشہد نہیں  
ہو اور ذہبی کے طبقات جدا گانہ ہونا بہت احادیث سے ثابت ہو اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حسب طرح  
سلسلہ نبوت اس طبقہ میں وسطی ہدایت سکان کے تیار ہوا و وسطی حسی ہر طبقہ میں سلسلہ نبوت  
کا وسطی ہدایت و مان کے سکان کے تیار ہوا اور چونکہ بدلائل عقلیہ و نقلیہ لاتنا ہی سلسلہ کی بات  
ہو لا جرم ہے کہ ہر طبقہ میں ایک سبب سلسلہ ہو گا کہ وہ ہمارا آدم کے ساتھ مشابہ کیا گیا اور ایک آخر  
سلسلہ ہو گا کہ وہ ہمارے خاتم کے ساتھ تشبیہ یا گیا پس بنا علیہ اواخر انبیاء طبقات تختانیہ  
پر اطلاق خواتم کا درست ہو اب بھان میں احتمال ہیں ایک یہ کہ خواتم طبقات تختانیہ بعد حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتی ہوں دوسری یہ کہ مقدم ہوتی ہوں تیسری یہ کہ ہر طبقہ میں ہوں۔  
احتمال اول بحديث لا نبي بعدی غیر باطل ہو اور بر تقدیر احتمال ثانی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
خاتم انبیاء طبقات ہونگے اور بر تقدیر ثالث دو احتمال ہیں ایک یہ کہ نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی



مخصوصاً یہی طبقہ ہے ہوا اور آپ کی خاتمیت بہ نسبت انبیاء اسی طبقہ کے ہوا اور ہر طبقہ تختانیہ میں  
 دہائیکے خاتم کی رسالت ہوا اور ہر ایک انہیں کے صاحب شرم جدید و خاتم انبیاء اپنی طبقات کا ہو  
 دو سر یہ کہ خاتم طبقات تختانیہ متبع شریعت محمدیہ ہو اور کوئی اور نہیں کا صاحب شرم جدید ہوا اور  
 دعوت ہمارے حضرت کی عام اور ختم انکا نسبت جملہ انبیاء جملہ طبقات کے حقیقی ہوا اور ختم ہر ایک عالم  
 باقیہ کا نسبت اپنی سلسلہ کے اضافی ہوا احتمال اول سبب عموم لغو عن مفت بنویہ کے کہ جس سے  
 صاف آنحضرت صلعم کا مبعوث ہوا تمام عالم پر معلوم ہوتا ہے باطل ہو اور علماء اہل سنت بھی اس امر کی  
 تصریح کرتے ہیں کہ آنحضرت کے عصر میں کوئی نبی صاحب شریعت جدید نہیں ہو سکتا اور نبوت آپ کی عام ہو  
 جو نبی آپ کے عصر ہو گا وہ متبع شریعت محمدیہ ہو گا چنانچہ قاضی الدین سبکی سی جلال الدین سیوطی اپنی رسالہ الا اعلام  
 بحکم عیسیٰ علیہ السلام میں نقل کرتے ہیں قال السبکی فی تفسیرہ ما من نبی الا اخذ الصلوۃ علیہ الميثاق انہ  
 بعث محمد فی زمانہ لیؤمن بہ ولینصرنہ دیو صلی متہ بذلک دقہ من النبوة و تعظیم قدہ و مالا یخفی و قیہ مع  
 ذلک انہ علی تقدیر مجبہ فی زمانہم کیون مرسلایہم و یكون نبوتہ و ربہ مالہ عامۃ لجميع الخلق من  
 زمن آدم الی یوم القیامۃ و یكون الانبیاء و امہم کلہم من امتہ فالنبی صلعم نبی الانبیاء و لو اتفق بعثتہ  
 فی زمن آدم و نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ و جب علیہم و علی امہم الا ایمان بہ و نصرۃ و لہذا یاتی عیسیٰ فی  
 آخر الزمان علی شریعتہ و لو بعث النبی علیہ الصلوۃ و السلام فی زمانہ و فی زمان موسیٰ و ابراہیم و نوح و آدم  
 کانوا سمرین علی نبوتہم و رسالتہم الی امہم و النبی علیہ السلام نبی علیہم و رسول الی جمیعہم انتہی اور مجاہد  
 مولانا عبد العلی اپنی رسالہ فتح الرحمن میں لکھتے ہیں مقتضی ختم رسالت دو چیز است یکی انکہ بعد وی رسول  
 نباشد و دیگر انکہ شرع وی عام یا دوسرے کہ موجود ہوا وقت نزول شرع وی و اتباع شرع وی بروہ جب فرض  
 است و سرش انیکہ ہمہ رسل و رماخذ شرع مستند از خاتم الرسالت اند و چونکہ شرع وی عام یا پس دیگر  
 صاحب شرع نباشد انتہی خلاصہ کلام یہ کہ چنانچہ ابن عباس صحیح و معتبر ہوا در اس سے طبقات تختانیہ میں

